

رسائل الإصلاح (٨)

ثورة ٢٥ يناير

وكثير حاجز الخوف

الدولة المدنية .. المواطنة
الشورى .. الديمقراطية

المشروعية .. الشبهات
خطايا الماضي .. آفاق المستقبل



دار السلام

الطبعة والشروط التوزيع والتأليف

أ.د. محمد عيسى

توبة ٢٥ بينك وبين

وكسر حاجز الخوف

المشروعية .. الشبهات .. خطايا الماضي .. آفاق المستقبل
الدولة المدنية .. المواطنة .. الشورى .. الديمقراطية

تأليف
أ.د. محمد عمارة

دار الشريعة
للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة



فهرس المحتويات

٥	فائمة
٧	التعريف
١٣	المشروعية الإسلامية
٢٢	شبهات فقهاء السلاطين
	• الثورة على خطايا النظام السابق :
	دولة الرجل المريض - تفكيك المجتمع المصري -
	خصخصة المال العام ونهب الأرض والثروات
	وتأميم المساجد وإغلاقها! - معاداة الإسلام...
٤٥	وتأمين إسرائيل - الزندقة: ظاهرة يحميها النظام السابق
	• آفاق المستقبل:
٨٧	١ - الدولة المدنية.. والمرجعية الإسلامية
٩٥	٢ - المواطنة: إسلامية؟ أم علمانية؟؟
١٠٣	٣ - الشورى الإسلامية
١١٩	٤ - الديمقراطية الغربية
١٣٤	المصادر والمراجع
١٣٧	السيرة الذاتية للمؤلف



فاتحة

• قال الله تعالى:

﴿ وَلَمْ يَأْمُرْ بِدَمِهِمْ قَوْلُكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَسْخَرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ﴾ (النور: ٤١، ٤٢).

• وقال الرسول ﷺ:

« من قُتل دون ماله فهو شهيد، ومن قُتل دون دينه فهو شهيد، ومن قُتل دون دمه فهو شهيد، ومن قُتل دون أهله فهو شهيد » ^(١).
 « لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف » ^(٢).
 « لتأمرن بالمعروف، وتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، أو يضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم تدعون فلا يستجاب لكم » ^(٣).
 « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك الله أن يعمهم بعقاب من عنده » ^(٤).

(١) رواه الترمذي. (٢) رواه مسلم.

(٣) رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والإمام أحمد.

(٤) رواه الترمذي.

« أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » ^(١).
 « ما من مسلم يُظلم بمظلمة فيقاتل فيقتل إلا قتل شهيداً » ^(٢).



(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والإمام أحمد.
 (٢) رواه النسائي وابن ماجه والقرمي والإمام أحمد.



التغيير

الثورة:

هي التغيير الجذري والمفاجئ في الأوضاع السياسية والنظم الاجتماعية والواقع الاقتصادي، بمسائل تخرج عن التدرج المألوف، ولا تخلق عادة من العنف والهيّاج.

والثورة - في علوم الاجتماع الغربية - غير « الإصلاح »، لا بسبب تميز وسائلها العنيفة عن وسائل الإصلاح في التدرج السلمي فقط، وإنما لأن معنى « الإصلاح »، في تلك العلوم، هو التغيير السطحي، غير الجذري، والجزئي، غير الشامل.. بينما الثورة هي التغيير الجذري والشامل للواقع وللأنساق الفكرية السائدة فيه.

أما في الرؤية الإسلامية والمفهوم العربي فالحال مختلف.. إذ الإصلاح، أيضًا، تغيير جذري وشامل - كالثورة تمامًا - لكنه متميز عنها في أدوات التغيير.. إذ في الثورة عنف وهياج وسرعة، لا توجد في الإصلاح، الذي يتم سلميًا والتدرّج.. ولقد وُصِفَت رسالات الرسل بأنها « إصلاح » مع أنها كانت التغيير الأشمل والأعمق للواقع وللфكر الذي بعثوا فيه ﴿ إِنَّ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [هود: ٨٨].

والمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذرها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَكُنَّا الْأَرْضَ وَجْهًا﴾ (الروم: ٩) أي: قلبوها، وبلغوا عمقها!.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتضحت الميدان ﴿فَأَنزَلَ بِهِ نَقْعًا﴾ (المعات: ٤) أي: هيجن به الثراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَبِيرُ مَحَابِلَ﴾ (طاهر: ٩) أي: تهبجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي نبوة تقول: «كيف في فسه تطور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر» (١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فنافع بن الأزرق (٦٥٠هـ/٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ/٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: «.. وهذا، من قد ثار بمكة، فأخرجوا بنا نأت البيت، ونلق هذا الرجل» الناصر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائنا، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

«الفتنة»: لأن فيها الابتلاء والامتحان والاختلاف

وللمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذورها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا﴾ (الروم: ٩)..
أي: قلبوها، وبلغوا عمقها!.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتحمت الميدان ﴿فَأَنزَلَ يَدَهُ نَقْعًا﴾ (المائدة: ٤) .. أي: هيجن به التراب..
والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُهَا﴾ (طه: ٩) .. أي: تهيجها وتنشره.

وفي الحديث النبوي تبوءة تقول: « كيف في فته ثور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر » (١).
ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فتابع بن الأزرقي (٦٥٠هـ/٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ/٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: « .. وهذا من قد ثار بمكة، فاعرجوا بنا نأت البيت، وتلقى هذا الرجل »
الناثر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بمرثاء، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

« الفتنة »: لأن فيها الايقتلاء والامتحان والاختلاف

والصراع حول الأفكار.

و « الملحمة »: لأن فيها التلاحم في الصراع والقتال..
 وأيضاً الإصلاح العميق الذي يشمل الأمة فيقوي لحمتها..
 و « الخروج »: لأن فيه شق عصا الطاعة والثوب.. وكذلك
 « النهوض ».. و « القيام ».. ففيها الثوب والانقضاض
 والصراع.. وفي حديث أنس بن مالك: « حضرت عند
 مناهضة حصن (يشر)، عند إضاءة الفجر » (١).

ومن المصطلحات القرآنية الدالة على معنى الثورة ومضمونها،
 مصطلح « الانتصار »، لأنه: هو الانتصاف من الظلم وأهله،
 والانتقام منهم.. ومن صفات المؤمنين الثورة على البغي والظلم
 ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ ١ وَحَرَّكَوا سَيَّرتَهُمْ سَبِيلَهَا
 فَسَمِعَ عَنَّا وَاسْتَلَحَّ فَاجْرَوْهُ عَلَىٰ لِقَاءِ إِبْرَاهِيمَ لَا يُحِبُّ الْفٰطِلِيْنَ ٢ وَلَمَّا
 انْتَصَرَ بَعْدَ عُلْيٰه فَاُولٰٓئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيلٍ ٣ اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَىٰ الَّذِيْنَ
 يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَيَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ يَنْتَبِهْ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْدٌ ٤
 [الشورى: ٣٩ - ٤٢].

والشعراء الثوار على الظلم ليسوا مذمومين كالذين يتبعهم
 الغاؤون ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ ١ اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ
 يَّهْبِعُونَ ٢ وَاَنَّهُمْ يَقُولُوْنَ مَا لَا يَفْعَلُوْنَ ٣ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّٰلِحٰتِ وَذَكَرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا وَانْتَصَرُوْا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا وَسَبَّحُوا الَّذِيْنَ

طائفة من أصحاب رسول الله ﷺ [الشراء: ٢٢٤ - ٢٢٧].

وفي مشروعيه ثورة، إسلامياً هناك آراء

• وخروج، وأما خروج على أمر، حار، بصلاف

• ويعتبره، خروجاً ضد أمر، حار، أو غصب، أو غصباً

حقيقياً، بشر، (مكاتب سي، بعض فيه مشي، و حقه

عنه حار، على، و منه، أن لا شره، مسلم، " حار

ال، يكون، بشر، و منه، أن لا يكون، بشر، و منه، " "

محدد، بشر، بشر، و منه، عليه

• وجمهور، أن، بشر، مع، جميع، (أما، حار، و منه،

لا، يستلزم، ذلك، بشر، و منه، أن لا، يكون، بشر، و منه، عليه

التعير، بالثورة،

• و من، حديث، كثير، رفض، تعير، بشر، و منه، (أما،

أحمد بن حنبل، (١٠٩١ - ٢٢٤١، و منه، (أما، و منه،

بعض، بشر، و منه، بعض، بشر، و منه، (أما،

يكون، عدداً، و يكون، غير، عدداً، و منه، (أما، و منه،

بأسفاً،

وهذه، لا، سي، يدعو، بشر، حار، قد، حقه

تسحبها، في، فر، عنهم، بالأحاديث، سوية، سي، يدعو، بشر، حار،

لأمر، حقه، تسحبها، بشر، حار، و منه، (أما، و منه،

و من، حار، و منه، و منه، حقه، حار، و منه، عليه

تهددت فيها لأخطار الخراجية ووجود أمد ووجودها، هو هو
 بين محاسن شيعته ومقاصد تعبيره بآياته وحقائق
 دينك أن اجور منك وعبير منكر فريضة شائعة في كتاب
 ونسبه، شريفة أن لا يؤدي تعبير منكر إلى منكر أنه
 وأعجب منه لإسلامه في هذه الشوكة وديعه شديدة الحسنة
 في سبيل ذلك إهداء شديدا.

اد محمد عبادة



المشروعية الإسلامية

مصحح إسلامي يعبر عن مسعته عب في ٢٠٠٠
 الإسلامية والتجمع الإسلامي هو مصصح (الأمر) من
 لأشياء وتشاور في أول حصص بحبيبة لأول شيء
 لصدق (٥١.٥ د. ١٣٥٧/٥٧٣ ٨٦٣٤) ٥٥٠
 محمد قد مضى سلكه ولا لهذا الأمر من ذلك
 يقوم به في أول حصص يعبر عن حصص (٤٠ د. ٥
 ٢٣ هـ ٥٨٤ ٢٤٤ م) يجب بعد خلافه أنكم قد
 لا يعلم من وبه هذا الأمر من بعد أن مسدده عنه قريب
 وسعيداً كما في أول هذا الأمر لا يصحح لا يشبهه
 سي لا خير فيها وسيدني الذي لا يهرقه
 ومن مصصح (الأمر) جاء مصصح (الأمر) ثم
 أمير المؤمنين .

وفي موطأ بن مدين وفيهما حدث عن ابن عمر عن

(١) شهرستاني، بهبه (١٠٠) في علم كلام سم ١٠٩ (حقيق /
 العريذ جيوم

(٢) مسعودي ١٠٠ - ١٠٨ (٢٦٨١) ص ٥٥٥ - ٥٦٤

(٣) بهبه (١٠٠) في علم كلام سم ٤٦٥

أُورَى لأمر. ورد تعبير بصيغة الجمع (أُورَى لأمر) للدلالة
على أن السلطة العليا في الدولة الإسلامية واتجمع الإسلامي
لا بد أن تكون جماعية شورية. لا فردية استبدادية ﴿يُطِيعُوا
اللّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ سورة النساء ٥٩
جاءت أُولَى الْأَمْرِ بِمَنْهَجِهِمْ لَدُنْهُمْ يَسْتَشِيرُهُمْ اللّهُ وَاللّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
اللّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَحْمَةً لَّاسْتَفْتَى شَيْخُ الْإِسْلَام ١٢

ومع بساطة هذه - كبرياء على جماعته - فقد
في هذين الموضعين - على أن أُولَى الْأَمْرِ لَدُنْهُمْ يتولون السلطة
في الدولة واتجمع والأمة والدين لهم اطاعة لا بد أن يكونوا
من الأمة. مختارين منها بالشورى والاحرار وبعيدة ومعتبرين
عن هويئها اخصاريه ومصالحها التشريعية معزلة لا مقروصين
عنها سلطة القهر والتعذيب ووسائل العيش والترويض

وفي هذه الحالة والمفسرين ماهية أُولَى الْأَمْرِ من حدث
عندهم فترى كبرياء، وهو جماعته، والأمر - واتجده في
اتجمع الإسلامي من رعيته جميعهم الأمة، وليس عين
من معهم حيث شاء، بعدد الأسد لإيمانه شيخ محمد
عنده (١٢٦٦ ١٣٢٣ هـ ١٩٠٥ م) فإن
المراد بأُولَى الْأَمْرِ جماعة اهل اهل والعقد من المسلمين، وهم
الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء اهل البيت والرؤساء والرعايا

الدين يرجع إليهم ليس في الحاجات والمصالح العامة، فهؤلاء
 إذا اتفقوا على أمر أو حكم وحبس بعضهم فيه، بشرط أن
 يكونوا من، ولا يحلفوا، أمر الله ولا أمر رسول الله ﷺ الذي عرف
 بالتواتر، وأن يكونوا محاربين في حقهم في الأمر وانعاشهم عنه،
 وأن يكون ما يتفقون عليه من المصالح العامة، وهو ما لاولي
 لأمر سلطة فيه ورقرف عليه وما العادات وما كان من قبل
 الاعتقاد الديني فلا تعلق به من أهل محل ويعتقد بل هو
 مما يؤخذ عن الله ورسوله فقط، ليس لأحد رأي فيه، لا ما
 يكون في فهمه فأهل محل ويعتقد من المؤمنين، وجمعوا على
 أمر من مصالح لامة ليس فيه نص من الشرع محاربين في ذلك
 غير مكرهين عليه بقوة أحد ولا تعود لظاعيمه وحبه وبصحة
 يقال هم معصومون في هذا الإجماع

فصحة أي الأمر هذا، حكمه في الشرع،
 وصحة الأمر، أي ما يحل من حكمه، حكمه شرع
 وليس قوة، أي حكمه مسرعة، أي حكمه في غير
 معصية الله ﷺ، لا صفة مخلوق في معصية الخلق،
 أي حكمه خبيثه، أي حكمه شرع، أي حكمه شرع
 الإسلاميه عندنا، أي حكمه شرع، أي حكمه شرع،
 أعطت الله ورسوله فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي

عبيكم إن استخمت فأعيروني، وإن رعت فهو مومي ۝
 ولأن لشورى هي أئمة الشريعة في صبح شرع الله
 للإسلامه، وهي أسس إلى جميع سننه لأئمة، مستحقة
 على الله في إقامة شريعته، وهي حجة مستحقة على رعيه
 لأئمة، وتحتسبها، وتعرفها عند الفقهاء كحكم
 مشورتي حداثتي عند شرعي في حروب صدقة على لأئمة
 بولاه نبرها وكان العرب للحكام الذين لا يحكمون
 بالشورى واحدا وعنده يفتيه بمشور شرع بر عقده
 (٤٨١) ٥٥٤٢ هـ (١٠٨٨ - ١١٤٨ هـ) في يفتيه على
 لأئمة عرصي (٦٧١ هـ، ١٢٦٣ هـ) في الشورى من
 قواعد الشريعة، وعرفهم الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم
 والدين فعوله وحج وهذا بما لا خلاف فيه .

• • •

ومن يختلف يستعمل على غير سمي بالأئمة
 والخلفاء فقد سمي عند الفقهاء حجة من حقوق لأئمة،
 هي هي مصدر استنداد في حدود حلال وخبر
 وبعد سنة عمر مكرم، ١٦٨١ ٢٣٧ هـ ١٥٥
 (١٨٢٢ م) عند العرب (مجلس شرح) في حجة الله

(١) الشورى، بهاء (٤٥ - ٤٦) ص ٤٥٥ ح ٢٣٣٣
 ٢ العرصي، جامع الأحكام، ٢٤٣، ص ٢٤٣، كتاب عقده

السلطان عثمانى على مصر . لقد حوت العادة من قدم
الرفاه، أن أهل البلد يعربون الولاء، وهذا شيء من رعا، حتى
خليفة والسلطان إذا ساروا فيهم باحور. فيهم (أي أهل
البلد الأمة) - بعزلونه ويجمعونه .

بكن خلاف بين مذهب الإسلاميين في من الأمة
الحكام وولائهم. قد وقع عند خروج المسيح . ومصطفي
الخروج في التراث الإسلامي خاص بالخروج المسيح. وهو الذي
سمي به خروج الدين كانوا بالخروج المسيح على نمة الخور
إذا توفر حد الأدنى للعاجين . وهم رابع من الثوار .

ولقد شرط الحسن بنصري (٢١) ١ هـ ٦٤٢
١٧٢٨ م) وهو سب - يعزى إمامهم - خروج المسيح .
يكون مشور . إمام . أي مدبر للحركة . أي يشرف عليه
ويجمعونه . وأن يكون معهم مستند . أي قوة تمكنهم
ورجح نصرهم . ويعيبرهم . لا حور . ولأنه لا بد
حتى لا يكون . لأمر هتاف عشوته . كنهت حور
شير من . ومسن . ذوق . تحقن . (إصلاح

كذلك كان موقف مصر، الدين هو . وما يحل
مسلم أن يحلّي نمة الصلاة وولاء حور إذا وجد أعواناً،

() غيري . عجل . لا (٢٠) ٢٢٢ . صيد . ص . هـ
(٢٦٥ م) وعند رحمن . في . ص . هـ (٢٣٦ ، ٢٣٧)
طبعة القاهرة سنة (١٩٥٨ م)

« ثم شجع الإسلام بن نفسه، فوجد يورن في خروج مسيح
 « مستخدم بسيف في غير ولاية حور، بل بمصالح « مقاسم،
 وقد راجعت كتبه بمد يد عند خروج مسيح كذا، فصر
 على حور « من خروج، وبذا راجعت كنه خروج
 ونص عبارته:

« و مشهور من مذهب أهل السنة أنهم لا يرون الخروج على
 الأئمة وقالهم بالسف، وإن كان فيهم ظلم لأن لمساد
 في القتال والله أعظم من لمساد أخاصل بظلمهم بدون فس
 ولا فتنة، فتدفع أعصم المصاديق بالبرم لادى »

وبكلام ينادى في خروج المسح « حور « « « « «
 هي « « « « « « « « « « « « « « « «
 « « « « « « « « « « « « « « « «
 « « « « « « « « « « « « « « « «

« ما حجه (بسلام أبو حامد غري) (٢٥ ٥٥٠٥
 ١٠٥٨ (١١ م) فهو مع جمع « كم مسد «
 « « « « « « « « « « « « « « « «
 « « « « « « « « « « « « « « « «
 « « « « « « « « « « « « « « « «

« فإن لذي بره ونقطع به أنه يجب حجه إن قدر،
 على أن يستدل به من هو موصوف بجميع الشروط
 (شروط الإمامة) من غير إثارة فتنة ولا تضييع فس وإن

لم يكن ذلك - (المخلع) - إلا سحر بك فتال وحت طاعته
وحكم بإمامته ^(١).

هكذا جمع مذهب الأمة على وجوب جيع ولاية
الجور، الذين لا يحكمون بالشورى، الذين لا يقسمون
لغير حتى ليس هو الحكم الشورى، وسعد خبره، قد
صرحوا وخلصوا ولاستبداد على سياساتهم الأمة، ثم قد
اعتصموا بحكمه بعباده أو بترويضه، له الأمة فلا شرعية
لهم أصلاً، والخروج اسمي على مصالحهم هو من باب
تغيير السكر، وهو موضح إجماع علماء مذهب (الإسلامة)
وخلص فيه فقط هذا الخروج 'مسلح' باب حب فيه له
باب مصالح ومقاصد سي سرب على هذا الخروج 'مسلح'،
فإن رجعت كفه مصالح على مقاصد في قد خروج 'مسلح'
على ثمة الجور كان باب مشروعة أمره مهيئت
ونقد سبق بأوردن عبارة من عقبيه التي بعدها عنه
القرطبي.. والتي تقول:

• إن الشورى من قواعد الشريعة (أي أنها ليست من
الفروع) -.

• ومن عرائم الأحكام - (أي أنها ليست من الرخص)

() العبداني، رحيه، علوم الدين (مج ١ ٨٩٣ ١٥١) مسرعة إلى
القاهرة.

• ومن لا يمشي أهل العلم والدين (أي خيرا
والفقهاء) فعليه واجب وهذا لما لا خلاف فيه »





شبهات فقهاء الملاحين

يكن بعض من علماء سوء الفقهاء ملاحين يسمون بـ
 لإسلام يوحى على أربعة صاعه حكم حكم بصلاح، وفي
 كل الأحوال وأنه يثبت من الأمة شركاء كما يتردد
 وحسب على صفة بـ هو كـ صـ وهو يحسبون أنهم
 يحددون الأمة عندما لا يمررون بين الإسلام والصغير
 والاستكانة للظلم والمكر - وهي لما حرمها وبهى عهد الإسلام -
 وبين النصر الإسلامي، الذي هو شجاعته وحمايته في مواجهته
 الشدائد على درب الصالح من أجل تطبيق فرائض الإسلام،
 وفي مقدمتها مقاومة الظور ومعاليه الظالمين

بـ هذا من علماء سوء، لا يستحقه علماء
 يصورون للإسلام الذي رفع حرية في مقام صفة على
 هذا سحره لا يسلأ، لا يحسبون من تصور حقيقي
 أو تفكير مكرري، ومقابل التوسمي الذي يقدرونهم عند
 صورهم حصص مضمونة، محاذين متفهمين كسبها
 في تحجير لادين حنة بـ يكون من صفة ويمسكين
 لإحكام قصة تسميهم بـ سوء فهم على فـ أمر محمد كـ

احتمالة و سلامه و من بعد ان تفعل شدة و مسيحية و فعنها
 في سلام قد امة و لانه فانها لا مسد مسد
 ورد كات حكمه شعبه دشم و قول ان من ياكل
 عيش الكافر بخلاف بعينه و فانها مسد بد بخلاف حد
 بقر من شدة و لعنه و مسد كخدمة و مسد
 لكن و حتى لا يحدج احد و يشهد به و مقتضى
 و حتى لا حور دعه شبه على مسد من فلا من من
 بصوص لأحدث حبه في تش حجاج و شهاد
 في مخصوص بها حده و عكس عند صوفى و من و حده
 حق و خفيقه في هذه بصوص و من مسد مسد
 بعن لمسد و لأمة مسد من بصوص و من و حده
 صعبا حد بقر من و لعنه مسد و من و حده
 من و يحتمل به مسد و من و حده مسد و مسد
 وفي البدء نقول:

ان جميع هذه البصوص هي و أحدث حد و
 و أحدث لأحد و كانت ملزمة في الأمور العملية و في غير
 ملزمة في و عقائد و فلا حرج على من به يسع تركها في
 تكوين عقيدته السياسية. وفي علاقه مسد و مسد و مسد

() حديث لأحد و من و حده و حده و حده
 أن و حده و حده و حده و حده و حده
 و حده و حده و حده و حده و حده

ثم، إن هذه الأحاديث قد رويت في شؤون السياسة وعلاقة
الحاكم بالمتكلم، فهي ليست من « السنة التشريعية » المتبعة
« بالدين » وبلغ الرسالة وتفصيل وتبين ما أحسنه الوحي إلى
الرسول عليه الصلاة والسلام أي أنها ليست متعلقة بالأصول
والأركان والعقائد الدينية، التي هي « ثوابت الدين » ومن ثم
فلا بد من عرض هذه المأثورات السياسية على معيار « المصلحة »
مصلحة الأمة، اندي تورن به كل المأثورات التي رويت في غير
« الدين » وتلعب الوحي وعلوم الفقه والشعائر وعبادات

إن الأحاديث السوية التي رويت وصحت روايتها ووصحت
دلالها فيما هو من « الثوابت الدينية » هي « سنة تشريعية »
الواجب معها هو « الاتباع »، والوقوف عند ما لأصحابها من
دلالات في العصر الذي قبلت فيه أما تلك لأحاديث التي
رويت في « المتغيرات الدينيوية » ومنها كل شؤون الدولة
والسياسة والعصران لاجتماعي فهي ليست من « السنة
التشريعية »، والواجب فيها كفي يكون مقتدين ومتأسين
بصاحبها عليه الصلاة والسلام هو عرصها على المعيار الذي
حكم إنشاءها، وهو « مصلحة الأمة »، التي كانت هدف الرسول
وهو يسوس جماعة المجددة في الواقع المحدد بهذه لأحاديث
إن تنظيم الرسول ﷺ للحش الإسلامي في القتال، أثناء
الغزوات، هو « سنة » استهدفت « المصلحة » (مصر) -

فإذا اقتضت المصلحة ، وشروط النصر اليوم وعدا - تعبر
تنظيم جيوش الإسلامية الحديثة عن تدك لنظم والنظمات
النوية لم يصح لأحد - بدعوى التأسى والاقتداء - أن يطلب
ما ، الاتباع ، لئلا تنظم ونظام جيش أسري في عروب
الرسول عليه الصلاة والسلام لأن هذا ، سئة ، ليست
من ، السن تشريعية ، متعلقه ، ثواب الدين ، وإنما هي
سنة غير تشريعية ، تتعلق ، بالمتغيرات بدبوية ، فمراعاه
المصلحة المتغيرة والمتحددة هي المحقة للمعنى خفيقي المسهدف
من الاقتداء والتأسى بالرسول ﷺ في هذا الميدان وقس
على هذا مثل كل الأحاديث التي روت في كل ، لقروح ،
و ، المتغيرات ، السياسة والديبوية منها على وجه الخصوص
والتحديد^(١).

فكن ما حرج عن قسم الخاص ببيع الرسالة النبوية من
السنة النبوية ومنها الأحاديث التي يقف عند ظواهر
بصورها هذا الأمر من علماء السوء ، والتي تنهى المسلمين
عن التصدي ، بالمعاصرة ، لولاة الخور وزمور الاسداد يس
د دينا ، وإلى هو د دينا - وسياسة ، على لعقل المسلم أن
يتناول موضوعاتها ابتداء بالظر والاحتجاج ، دواما قصد عما يروي

(١) انظر كتابا جدام ، شبهات حول السنة النبوية ، طبعة دار السلام ،

القاهرة ، سنة (٤٣ هـ . ١٩٢٠)

من النصوص والمأثورات فقط عليه أن يلزم مبادئ حكمة
النظر في هذه الأمور.

• • •

والآن سننظر في الأدلة التي لأحدث سيرة في
تسديد رسلها هذه من دلائل حجة الله في دعوته
وحجوب صاعقة بحكمته المحكم في هذه المسألة كلها
وفي دعائهم عزاء المعاصرة. على سيرة حاكمهم
وخاصة ذلك كات هذه المسألة حجة صاعقة ومسيحة سلاح
مستقيم ودعوة لهم. قد فهمت قد شوخصت حكمكم بما في
الإسلام.

قد نزل لا تكفي في دعاء من هذه الدعوة
فيه من الأحداث لأحد عدم ربه المستعمل في
لكين هذه حبيبه. لا تكفي في دعاء من عدم
برمها. لأنها من مروج حبيبه حجة على الأثبات
تدين. وقد شواهاه شريعة من أحداث رسول الله
صلاة وسلام. وقد كتبت بذلك. بعضكم يكتم في
مقاطعة حجة هذه الأمور. وفي هذه المسألة عدم
فيه هذه سيرة من دلائل حجة الله في دعوته
رسلهم. عدم فساد السيرة على هذه الأمور. أي
مستور. فيها لا تشهد لدعواتهم التي يدعون. فمصر
كم في في بعض هذه الأمور

صوهر بصوهر بعضها، دون دفعه، لا بد من لا بد و
 طوهر بصوهر، ودون علم بالاعتبار حصه حي قلب
 بها وفيها هذه لأحدث، ودون عرض هذه بقصه حي علمي
 ما يقيد، ويوضحها من لأحدث بي وبها في دس
 الموضوع، من ورد بها نفس روي في نفس ذهب هذه
 مذهب صهرت، قد تصدقة بوه في علم حدث،
 الذي يتمسكون فيه!

أ فهم يقنن عند حديث الذي ورد في غيره، عن
 رسول الله ﷺ من أطاعني فقد أطاع الله، ومن يعصني فقد
 عصي الله ومن نطع الأمير فقد أطاعني، ومن يعص الأمير فقد
 عصاني، فقال عبد ضاهر عند هذه حديث ورد في غيره،
 ليس من مرد هو كل أمير، بل كل أمير، وحديثه عند لا كان
 أو صانع، وصانع الأمير مطلق الأمير هي صانع رسول،
 التي هي صانع الله، ثم يقول قول الله سبحانه وتعالى
 «مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَطَاعُوا رَسُولَ اللَّهِ وَالْأَمِيرَ مِنْكُمْ فَقَدْ أَطَاعُوا اللَّهَ»
 فكما رد عوراد روي في الآية، وقد بصر خبره
 مقاربة، روي عند حديث المستصح.

(١) أن دس روي في غيره، في أبي عبد الله
 الحديث مع فرق في بعض لأحدث بقصه بوضوح في الأمير.

ندي يطلب رسول صاعه يتوب رسول ﷺ في هذه
الرواية من طاعني فقد طاع الله ومن عصاني فقد
عصى الله. ومن أطاع أميري فقد أطاعني. ومن عصى أميري
فقد عصاني (١).

فمراد بذلك أمر محدد، عينه رسول ﷺ، ليس محقق
لأمير، حتى ولو كان صادراً منسباً لجميع من عيه حقه.

(٢) و (صحيح مسلم) ندي حجاج حاسبين يود
لأول مرتين، من صرحتم عن أبي هريرة حتى كان يوم
ثاني حصن مرسان، من حصن صير، يدعي هريرة ومع
ذلك يقف فيها، سلاطين عبد صاهر، يدعي، ربه، ن
يصدو عنه (أمير، فيها سرورية - به

(٣) [في سياق ردود هذا الحديث في (صحيح مسلم)،
يرشح اختصاص الأمر بأمير جيش، عينه رسول ﷺ قائداً
(جدي سر، المعروف بـ) فقد روي عن عمار بن
نه صدقة لأمرء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [١٦٠] فقد روي في الحديث
من حدقه من قبس من عدي سبيعه عنه سبي في سرية (٢)

وطيعي وديهي أن تكون لأمير جيش ولانده صدقة مميرة
تأقفاً عن طاعة أمراء السلم خصوصاً وهذا الأمير هو أمير

الرسول، الذي اختاره يقود السرية في الغزو، فالأمر من خاص بحرب، وبطاعة القائد أثناء القتال وهو قائد محارب ومعين من قبل الرسول عليه الصلاة والسلام

ب - وحديث ج يثبت عدم جواز عصا مستدين به على وجهه شمس على نفسه، وحديثه لا يثبت عليه شيء من ذلك، وقد روى بن حبان في مسنده عن رسول الله ﷺ من رأى من أمره شيئاً يكرهه، فليصبر، فإنه من رأى جماعة شراً، فليصبر فمبته حذيفة ؓ وعن ثقت النظر، هـ. إلى أن مضى هو الصبر على أمره يكرهه، إلا أن رسول الله ﷺ أمر يحدف مضوق بشرعه، وروجه، فلقد سددني الأمير بن كماله في سبيل الله، وبمفقوا في مصباح نعمة ما فصل عن جوانحهم، ولقد يكره بعض هذا الذي يظنه الأمير فالصبر على ما يكره الإنسان في هذه حال وما مائتة هو مراد في الحديث، لأن الخروج عن الجماعة هـ، وعدم تحمل المكره فيه مقداره، لجماعه، وهي التي يهمل عنها الحديث الشريف ويحذر منها فالأمر هـ مع جماعه شي قد تعي جمهور الأمة وجماعها، وقد تعي سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام - فهو مع حق وليس الأمر انطلم الذي يطلب لفقهاء السلاطين من الأمة بـ صبر على ما يكره (١) راوه مسلم.

بفتح لإسلام سياسي والاقتصادى؟ وهل أصبح أبو
 الخليفة صاحب علم من علم (٤٧٧ ق هـ ٥٣٥ هـ ١١٤١
 ٦٥٦ م) وسمع به عند رأى تأييده معونة في خلاف
 الذي نشب بينهما حول فقهه الإسلامى في (١٢٠٠ هـ) هل
 سمع أبو ذر أصبح باصلاى؟^{١٩} ثم قد ورد فى بعض
 معارضة^{٢٠} إلى الحد الذى سيجى به فى مقده في ١٠٠٠
 إلى أن مات وحيداً هناك^{٢١} فله لا يجد به بالآخرى
 ولم لا يفسر حديث فقه^{٢٢} إلى لا يفسر كلام على حد
 الموقف العملي الراوية؟^{٢٣}

وهو من فقهاء السلاجقة وعلماء بمصر هؤلاء
 يتعاملون مع بعض لأحاديث على صريحه من حيث هي إلى
 القرينة عند كتاب (٢) لا تقبلوا نصه (٢) سادة علم
 (٢) وأمر مكبرى (٢) فيروي هذا بعض عن عبد الله بن عبد
 من بعض (١) ١٩٠ هـ ٦٥٥ هـ ٦١٦ ٦١٤ م ١٠٠٠
 لرسول (٢) من بايع بما فاعطاه صنفه ندد وثيرة فقه
 فليطعه إن استطاع^{٢٤} يروون هذا حديث دور^{٢٥} به من
 معنى قوله (٢) وثيرة قلته^{٢٦} ومعه من ر سعة^{٢٧} كى
 شكلاً فقط، (٢) كره^{٢٨} راء^{٢٩} وقد صحب^{٣٠} صنفه سدة^{٣١} فقه
 قلنى ثم إنهم وهذا هم حد^{٣٢} سدة^{٣٣} فقه^{٣٤} راء^{٣٥}

شيء تدب على حصة فوظف شد نصر يهدف دجوه - من ربي
صاعه حاكمه إذ هو خرج عن حده من وروح شرعية
حتى ولو كانت قد سبقت به بيعة في عهد - من - فعدما
ذكر عبد الله بن عمرو بن العاص هذا حديثه، حذر جهده
معاوية بن أبي سفيان، فإنه عند رخص من حبه من كعبة
«أشدك هذا» اب مضطرب من سول الله ﷺ «
وأحبه عبد الله» وسمعه أناني وورع في «أشكس
عند رخص له يقف عند هذا حد لأنه كان يرى «نفسا»
يوصف في مباح معير مباحه كان يرى «كلمة حق» في
«أصل» ١٠ فقل عبد الله بن عمرو بن العاص «عند من عمت
معاوية يا مضر» في ذلك موت - مباحين، ويصل نفسه و«
يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْصُوا نَفْسَكُمْ تَعْتَدُوا
تَقْصُوا﴾ ١٠» «كأن عجرة عن رخص مائة» و«نفسا
نفسكم» ١٠ «كأن لكم حب» ١٠ «عند رخص»
كما يقول عند رخص من عند رخص كعبة «سألت عبد الله
بن عمرو بن العاص ساعة، ثم قل «طعه في طاعة الله»
واعصه في معصية الله» ١٠.

١٠ فقهاء سلاطين سجاهلون بقية حديثه ويقولون عند
صدر نصر كحل من علف عند ﴿لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ﴾ ١٠
«١٠» ٣٠ رعبه أن عية حديث قد رعبه من معصية في
صاحبها، وفي ذلك موصوع تدب بغير غور منه، فقل

ما يتوهمونه شاهد على دعوتهم إلى صاعة أولاد، كل أولاد
 هـ وهم بحسبوا أنهم قد خصوا صند بعد، باستشهادهم
 باحدث الذي روى عنه الله من عمر (١٠٠ هـ ١١٣ هـ
 ٦١٣ ٦٩٢ م) و الذي يقول فيه رسول الله ﷺ ومن
 حلق يذاً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حرج له، ومن مات
 وليس في عقه بعة مات ميتة جاهلية، بحسبوا أنفسهم
 قد خصوا صند بعد. لأن من عمر كـ. يدكر هـ حدث
 على عهد يزيد بن معاوية (٢٥ ٦٤ هـ ٦٤٥ ٦٨٢ م)
 نبياً لقاعة يزيد وروى عنه (ويزيد هو هـ هو صند
 وفسق وصعبان وسمعه فيه شهور فيها اسان من عتب
 وسمعت هـ) من نقد ذهب من عمر هـ عا لله بن مضاع
 (٨٧٣ ٨٩٢ م) الذي كان يعود يترشد صند حنن هـ
 يوم عروه بمدينة في موقعه لا حرة، (٦٣ هـ ٦٨٢ م)
 ذهب إليه ليحدثه بعد اخذت، حتى يسمع ويقصع سره
 كمن هؤلاء يعقوب وبعافون عن مور لا يبق دعوى
 إعمالها أو التعامل عنها.

(١) بعد لله بن مضاع قد أدرك أنه أمام حديث شريف
 لكنه يوصف في مباح غير مباح يعني يحب أن يوصف فيه
 لا استمرت معارضة حكمه يزيد بن معاوية وعدم اضطرابه

المر بعد بهيمة في حرة، ذهب إلى مكة فحبس بعد بي
 ثمانية مع عبد الله بن أبي ربيعة (١٣٣ هـ ٦٢٢ - ٦٩٣ هـ)
 وكان يشتد وهو يتنقل حش حجاج بن يوسف (٢٠
 ٦٩٥/٦٦٠ - ٧١٤ م):

أنا سدي فررت بيوم الحرة

والخمر لا يفر إلا مزمه

يا حمدا لكره بعد المزمه

لأحرى فرقة سكره

بعد ذكرنا أن الأصابع والأصابع، من حاشيتهم
 في حديثه، من بعد دعاه وبعده من سببه (١٠٠)
 وعصبة حقوق، وذهبوا في سببه (١٠٠) من حاشيتهم
 الحسين في كربلاء....

(٢) ويتناول فقهاء السلاطين الرواية لأخرى يتحدث

ومروية هي الأخرى عن عبد الله بن عمر - واسم تقيده، صلاق
 «طاعة»، فتحملها «طاعة الله»، وليس طاعة «الأمير»، ومن
 ثم فهي تقيده «بعبه»، فتحملها «عبه لرسول ﷺ»، لا بعبه
 «الأمير»، لأن عبه الرسول، وحدها، هي التي كانت تعني
 الانشقاق من الخاضعة ونشرك إلى نور الإسلام وتوحيده أي
 لها «دين»، ونسبت محرومة «سياسة»، فحاشاها ومحاشاها تعني
 جمع لإيمان بالدين والعودة إلى اتصاله وخاضعة، محرومة

فَقَدْ سَلَّطَ عَلَيْهِ هَذِهِ رُوحَهُ الَّتِي يَقُولُ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
مَاتَ عَلَى عِيرِ طَاعَةِ اللَّهِ هَابٌ وَلَا حِجَّةَ لَهُ. وَمِنْ هَاهُنَا وَقَدْ مَنَ
يَدُهُ مِنْ بَعْدِ كَانَتْ مِيشَتُهُ مِيتَةً صَلَاحًا ۱
بِقَضَائِهِ نَصْرٌ حَاضِرٌ لَهُ سِجْنُهُ وَبِجَدِّهِ هَابٌ بِحَاجَتِهِ
لِسَائِرِ بَعْدِ رَسُولِهِ لَا يَدُ كَانَتْ بَعْدِ سِجْنِهِ هَابٌ وَفِي
الْحَقِيقَةِ حَاضِرٌ لَهُ ۲ لَا يَدُ كَانَتْ سِجْنُهُ يَدُهُ نَشُوتُهُ سِجْنُهُ لَهُ
قُوَى آيَاتِهِمْ مِنْ نَكْبٍ وَبِهَا يَكُنُّ عَلَى نَفْسِهِ وَمِنْ أَوْفَى هَاهُنَا
عَنْهُ اللَّهُ لِسُؤْبِهِ خَرَّ عَصِيْبُهُ ۳ ۴
لَرْسُولٍ فَقَدْ أَمَلَتْ عَنْهُ ۵ ۶

(٣) ثم يهمل أو يصغر في حديثه، يروي عن غيره من معاصيه، أو يصغر مع الأحاديث الأخرى، يرويها عن غيره من معاصيه، وفي رواية منه صرح، لأرحم واستراحوا، فشهدوا في عمر من عمر رسول الله ﷺ، على نساء المسلمين السمع والطاعة، فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة، وروى كذلك حديث رسول الله ﷺ، لا طاعة في معصية الله، أي لطاعة في المعروف، لا طاعة في طاعة الله، وروى أيضا، يحب الإنسان أن يكره، فإنه لا يرد ذلك، فيما هو معصية لله.

إيهم سم يفتعوا ذلك، كي لا يفتدوا بفتن، أو يفتنوا
 الشغل، أو يفتنوا بفتنات على فهم إيراد لا عود
 القصور والعقلة والأحداث محتمة وفي ذلك مصدر
 وشديدة لوضوح، وإنما يلجأوا الأمة، بأفكاره، عن معارضة
 الاستبداد ومقاومة المستبدين.

و يعجب كل معجب بفتن السلاطين، هؤلاء الذين
 يحثرون من صوره بوضوح الأحداث بسببه تشريعه، ما يبي
 لأمة على السمع والطاعة من لا يستحق سمع ولا طاعة
 رد وحدوا بفتن، عارضين بهم حبي، حاد ذلك، كي
 يردح في لأمة بوضوح بطله وإحوج بفتن، ولا بسلام
 بمسدين، رغم معارضة للمصوص بكتبه، عيه بحت
 الأمر بانعروف وبهي عن أكثر، وسبوك صديق مقومة
 الحبارين، حتى وفقت ذلك في الاستنهاد، رغم روح
 تشرية شي تنهى عن بطله وترفض بوضوح بفتن.

بن بعد رأيا كتب السنة النبوية بشرية سبب إلى
 لصحبي الحسين حديفة بن اليمان (٤٣٦/٦٥٦ م) روي
 حديث يدعوى في السمع والطاعة للأمر، حتى ولو علم
 وتعدى حدود شرع ثم نسب إليه روي حديث أنه يدعوى
 إلى مقومة كل شر أسيف وحده ذلك في كتب سنة
 ووجدت فقهاء السلاطين يكثر من ذكر حديث لأول،

ويعجز عن أنسبهم فلا يذكر حديث شاذي إلا شريطة . رغم
أن الأول قد جاء في مصدر ، أحد من مصادر كتب سنة ،
بمعناه جاء شاذي في مصدرين كثيرين ، عندنا الأول بحدوثي ،
ثم جاءه روح شريعة ومصدق في الخبر ، لأحد حديث أكثره
أنه عينة لإكرام مكر ، معارضة الخور ، ومصدق في الأسماء
فهي (صحيح مسلم) حر ، قال حقيقه بن مسلم

« قلت يا رسول الله ، إن كنت شاذي ، فحسبني شاذي ،
فحسبني له فهل من وراء هذا خير شر ؟ »

- قال : نعم .

قلت : هل وراء ذلك شر خير ؟

ور : نعم .

قلت : فهل وراء ذلك الخير شر ؟

قل : نعم .

- قلت : كيف ؟

ور : « يكون عدو أئمة لا يفتنون بهم . ولا يستنون
بهم . وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب شياطين في حثام
إسرا » .

قلت : كيف أصبح ، يا رسول الله ، إن كنت ذنب ؟

ور : « سمع وتطيع للأمر ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ
مالك ، فاسمع وأطع » .

ففي هذا حديث الذي احتاد ويحذر فقهاء سلاطين
وعلماء سون، دعوته للسمع والطاعة لأئمة حين لا يهابون
بهدي رسول ولا يحتشرون بسنة ودعوه من خصوص من قلوبهم
فدوس شيئا صلبا، حتى في صبروا فقهاء - عليه - فهو مؤيدا
ذلك هو حيدر فقهاء سلاطين - (من بني دود)
(محمد بن أحمد بن حسن) في غير فقهاء روي به
تحتفظ، من إمامة يرويها ذات صاحب بني حسن حديثه
ابن اليمان:

« في حديثي بن اليمان بن سون أنه، تكون بعد
حيدر بن أبي عقيب شري، كما كان فيه »
- قال: « نعم ».

- قلت: فمن نعتصم؟

- قال: « بالسيف »

وهذا حال لا يتفق هذه الرواية شبيهة مع الأحاديث
الكثيرة بعدد، وبإصاحبه الدلالة، شيء من حرب معاومة سكا،
بعض أولاد، في عجز فائسار، في عجز، فائسار
القلبي الذي يعني الإنكار، ويتألفي مع السمع والطاعة!
ولا بشهد حديث رسول صلى الله عليه وسلم - الذي روي روح سي
أن سمعه صلى الله عليه وسلم والذي يقول فيه: إنه يستعمل عليكم أمراء،
فصغرون ونكروون، فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سئم،

ولكن من رصي وتابع، ألا يشهد عند حديث شريف
 بأن الرصه وسبعة أي اسمع وصاعه مهني عنهما حتى
 في حالة محرم عن الذكر (يحيى) وأنه لا فائدة في حقه
 محرم هذه من كرهه لخصه: حور ولاستد دور حورج عن
 روح الشريعة وعللها...

ثم لا يصح لكل ذي يدك لاساق من مضمون
 رويته شايه من حديث الذي رويته بصحة بي حذيفة من سعد
 وبين إخراج غفران بكرهم كتاب منسب لأول علي لم يصبه
 مهني عن مسكر ﴿وَأَنْتُمْ فَبِكُلِّ أُمَّةٍ يَدْعُونَ إِلَى مَعْزِرٍ
 وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾

حتى بعد جعل حرب من (مهني عن مسكر) صفة منسوبة من
 وبومات ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَمْسُوكَ أَيْمَانَهُمْ فَمَا نَزَلَتْ
 بِأَمْرٍ يُرِيدُونَ وَيَتَرَدَّدُونَ عَلَيْكَ لَتَنْكَرُوا لَأَصْحَابِهِمْ وَتُؤْتُونَ الْكُفْرَ
 وَتُطِغُونَهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَفَأَنْتُمْ سِرَّكُمْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَرِيبٌ حَكِيمٌ﴾
 [نور ٢٧] كما جعلها معياراً محيراً لله ﷻ لأمة محمد،
 عليه الصلاة والسلام، دون أهم أصلا لأخرى ﴿كُنْتُمْ
 خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [نور ٢٨] وحديث عن أن سحبي عن

هذه الفريضة كان سبب في عصبته أنه يفتي على بني إسرائيل.
 الذين ﴿كَانُوا لَا يَتَكَلَّمُونَ عَنْ مُنْكَرٍ كَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا
 كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ١

وأخبر أنه يقرأ هؤلاء من أعماء سوء، من
 يدعون أمة محمد، في أشد فعل سوء بني إسرائيل ٢
 يقرأوا من بيعة أصحابه، رسول الله عليه السلام رسول الله
 بعد من يعظمهم برسول، وليس مثل أو من ربي يحدث
 علي عداوة من يؤمن بالله، عن أبيه عن جده، من يقول
 «يا أبا رسول الله ﷺ، علي سمع وصدقه، في غير
 ونسب، وشك ومكره، وعلي ثوب عيب، وعلي لابس
 لأمره» وعلي أن يقول باحق أيا كان، ولا يحاف في الله
 لومة لائم...» (١).

فمن كان معه أصحابه ليرمون علي بسمع وصدقه
 بهضاه، لأن الأمر شورى، في شؤبه من سوءه، وسببه
 وقصده بغيره، ويدت بصمت أيعه حتى علي لا يقوى
 الحق أيا كان، وعلي ألا يحافوا في الله لومة لائم كانت
 تلك بيعة الصحابة للمعصوم، عليه الصلاة والسلام فما كان
 هؤلاء من أعماء سوء، «فقد سلاص لا يقولون
 عند صوره المعصوم لبي يوهي» أو يهيمون به لأمة

وحيث سمع وطاعة للأئمة الذين لا يهدون بهدي برسول
ولا يستوفون بسنته، بل ومن يجمعون في صدورهم ٥ قلوب
شبهطين في حشمتهم ١٩، محاولين، باقتدارهم، يهدون
بها لصفحات، ضد الأئمة عن النهوض، بالمرئوس، وحقه،
والغبروات، شرعية، بدشيهات، التي يجمعونها من صوهر
معصن انجوس ٢٠، منهم يجمعون ههنا مكر، ويترفعون
ههنا رور ٢١، لأنهم ما فعل ويعمل ههنا سحر من ٥ علماء
السوء ٢٢.

إذ انتفاء العصمة عن لأئمة وولادة الأحكام والرؤساء،
وعامة أولي الأمر، يجعل خطأ وتجاوز حدود بشرية مرأورد،
بل إنه مع إغراء السلطة وإغرائها على تجاوز الحدود، يصحح ههنا
الخطأ والتجاوز للحدود أشبه ما يكون بالقدر مقدور، وصدق
رسول الله ﷺ، يقول ٢٣، كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين
التوابون ٢٤، وإنما ههنا خيفة تجاوز ٥ بعارضة ٢٥
الساسنة وتعبير حكمة خور ٢٦ مشروعية ٢٧، و٢٨ حق الإنسان ٢٩
في حيث سمع مرسى ٣٠ ضرورة ابواحدة شرع ٣١ على مجموع
لأئمة، كما هو حال مع سائر ٣٢ الضرورات الشرعية ٣٣، حله ٣٤،
لتي عدت في الحصرات غير ٣٥ إسلامية مجرد ٣٦ حقوق ٣٧
وهي عندما سمع في ٣٨ سلام ههنا دراسة، صرح سقشير في

دانش، او انکوص عنها یثنا مُحَرَّفًا، یعنی ورره و نقاره
فصلاً عن ثاره ندویه بدلأه حمهء



الثورة

على خطاي المظلم السابق

- دولة الرجل المريض.

- تفكيك المجتمع المصري.

حقوقنا في العلم والحرية

والثروة والعدل والحرية

معدود للإسلام والحرية

والحرية والعدل والحرية







(١)

في سنة (١٢٢٠هـ / ١٨٠٥م) بعد قضاء خدمته
 العظمى في الوزارة بمصر المروية ، أنه صعد بولي
 بمصر في حوزة دار القضاء ، ومعه هو (آخر صمد بن
 شريف) شيخه ، وسواهما في دار القضاء ، فصار
 علماء دارهم وحلته عن حقائق مدرس ، وحسب بغيره
 بالمشهورات في قضاء مصر ، علماء

وكذلك مجلس شرعي ، هو بداره شعبه بالأمة من
 حملة شريفة على مصر سنة (١٢١٣هـ / ١٧٩٨م)
 ومن ثم علمه بعد عمر مكرم (١١٦٨ - ٢٣٧ هـ
 ١٧٥٥ - ١٨٢٢م) وشيخ محمد ساربان (٢٢٨ هـ
 ١٨١٢م) وشيخ عبد الله شروبي (١١٥٠
 ١٢٢٧هـ / ١٧٣٧ - ١٨١٢م) وشيخ محمد مهدي
 (١١٥٥ - ١٢٣٠هـ / ١٧٤٢ - ١١١٥م) وشيخ
 محمد الأمير (١١٥٤ - ١٢٣٢هـ / ١٧٤١ - ٨١٦م)
 والشيخ مصطفى صدي (١٢١٦هـ / ١٨٠٢م) وشيخ
 سليمان عومي (١٢٢٤هـ / ١٨٠٩م)

وفي صحيفة يوم الأحد (١٢ صفر سنة ١٢٢٢ هـ ٢ ربيع
سنة ١٨٠٥ م) بعد (مجلس شرح) في (بيت خاصي)
در (حكمة الكبرى) وسط (جماهير لشعب شاذرة) في (سبع
عده) (عین ثناء) مشور (صفت لأمه) (أحمد) (و كـ
هاتف (جماهير) (و صرح حید) (أشع) (سنة) (سب) (بین) (هـ) (مشت
عالم) (لا بد) (سنة) (محبی) (أهمل) (مجلس) (و
ب (لصف) (أحب) (سنة) (و مع) (و كید)

وقد طلب (مجلس الشرع) من (القاضي) (استدعاء
و كلاء) (بی عثمانی) (محضر) (سعد) (و كلاء) (سبر
أی) (و كلاء) (كی) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
وأصدر (مجلس شرح) (وثيقة) (بی) (سنة) (و كلاء)
(وثيقة) (حقوق) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
بوسی (خودشید) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
حقوق (لأبناء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)

(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
نقدیه (بی) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
لأبناء (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
و كلاء (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)
(و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء) (و كلاء)



(٢)

﴿ وَمَا تَنْفَعُهُمْ ذِكْرُكُمْ إِنْ لَمْ يَرْغَبُوا عَنْكَ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾
وطلعوا البلاد والعبادا..

بعد عروب مصر ثارت لشعبه في عشرينه حديث
أكثر من عروب كثير من البلاد

• ثارت ثورة شعبية قاده مجلس شرع ١٩٢٢
من علماء الأزهر - سنة (١٢٢٠ هـ / ١٩٠٥ م) ضد بولي
اميركي (حورشد باشا) وجعله عن حكم البلاد ، سنة ١٩٢٢
موسى من قبل سلطان ويومئذ أعلن سيده عمر بكر
(١٩٢٧ هـ / ١٧٥٥ - ١٩٢٢ م) سنة ١٩٢٢
الشرع ١٩٢٧ لأمه هي مصدر السلطات وقد أرسى لأمر
هم العلماء وجمعية شريعة ، وأستقلال مصر ، وقد حرب
عاده ، من قديم الزمان ، أن أهل سند عربون بولاد حتى
خسفه واستطاع ، إذا صارو فيها بالخروج ، فإن أهل سند
يعزلونه ويخلعونه !..

ولقد حارب مجلس شرع ١٩٢٢ سنة أهل البلاد
محمد علي باشا وبنا على مصر ، وبرز استقلال شعبي
على إرادة أهل البلاد.

• وثارت مصر ثورة شعبه الكبرى (١٢٩٨ هـ ١٨٨١ م)

بقيادة أحمد عربي باش (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ ٨٤١)

١٩١١ م) شارك فيها شعب وحش، عدم صيت بلاد

حرية واستور، فقد خديوي توفيق ١٢٦٩ - ٣٠٩ هـ

١٨٥٢ - ١٨٩٢ م) محدث برادة لأمة بعد ، ناكم عن

بش وأجدد ، في تم عيد إحد ، فعد عري

وهو على رأس حش وشعب، بعد عديد ككتاب

في وق عمر بن حطاب (١٤٠ هـ ٢٣ هـ ٥٨٤)

١٦٤٤ م) فقد حققه أنه آخر " و به يحتمل أنه لا عه

ووشه دي لأه غيره ، من ثارت من بسعد بعد يوم

وبعد سموت هذه الثورة شعبه لأكثر من عده ، حتى عده

لاحلال لإعسري مصر به (٨٨٢ م)

• وتفجرت مصر ثورتها الشعبية الكبرى (١٣٣٧ هـ

٩١٩ م) بقيادة شبيب سعد رعون باش (١٢١٣

١٣٤٦ هـ ١٨٥٧ - ١٩٢٧ م) من لأمر شريف

وتسميد حسان بن الأعرابي (١٢٥٤ - ١٣٨ هـ ٨٣٨

١٨٩٦ م) وألن به للإمام محمد عبده ١٢٦٦

١٣٢٣ هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) وهي ثورة بني قمن

صد احتلال لإجبر مصر ، والتي دامت مشعبه لأكثر من

عدين ، كان لأمر لشريف فيها مطلق ثورة وحصل شو

حتى قد قبحه لإجبر ، وعاش به فساد كم سبق

وصنع بوابرت (١٧٦٩ - ١٨٢١) ثورة شاذلي على
لاحتلال مصري مصر (١٢١٣ هـ ١١٩٨ هـ)

• وثابت مصر ثورة برقة في مصر حديث
(١٢٧١ هـ ١٩٥٢ م) ثورة لواء (أحرار) ومصر
مصري ومن ورثة الشعب ضد الفساد والفساد
ومطامير الاجتماعية في مصر ثورة بلاد حكر على
نصف في المائة من السكان.

• لكن ثورة شعبية الخامسة، في مصر شباب،
في (٢٥ يناير سنة ١٩٥٢/٢١ مصر سنة ١٣٣٢ هـ)
هؤلاء شباب من مصر وأحد دهم، ثم حدث
في ثورة - لاء والأحد والأحداث، حدث، وحسب
الأحد لكن هذه الثورة في مصر في كل يوم
والتي حركت في ليبيا كل البلاد قد مثلت بعد ذلك في
مستوى شعب في مصر ثورة مصر في مصر حدث
ويوقع مصر ومصر للمادة كـ حد مصر نوعي في
مستوى مصر وشعبه ثورة (٢٥ يناير سنة ١٩٥٢ م)





(٢)

يتمثال لبعض بلاد شرق شعبي مصري هذه ثورة شعبه
 ودمه و شامة واسمه، انقصه حبيب في بعض
 و تصدق و شعور ملك شود في فخريه كتاب
 في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢١ صفر سنة ١٤٣٢ هـ)
 للإمام علي هذا هو اسم هذه حقيقة
 أن يدرك هذه ثورة بعد الحرب ضد كؤ هذا
 و الحقيقة هي بر كمب على اسم ثلاثة عقود و
 مجرد عرض على عدد من الأخصاء

١ - لقد صرح بمبادئ صهيونية قبل أن يبع من مصر
 هذه ثورة أن هذه مبادئ التي ذكر من سجن
 الإمبريالية و هذه انتقد مع الصهيونية في
 لا يسبقه مثل في نص حكيم التي يعاقب على حكم
 الصهيونية في مصر هي حدث كدابة في
 الإسلام و معرفة على مر التاريخ

٢ - ونظام العار هذا - الذي تقطعت هذه ثورة
 لافلاعه هو الذي حرص على عرو لأمره

للعراق سنة (٢٠٠٣ م) دلت بحرو صلي صهيوي
 لإمراسي، بني حلق مصاح الأعداء، عندما دمر العراق
 وهو هوو لأدي في مشرق لغربي، وضع دلت ماسه من
 كسر ماسي العرب وشمسين في بقر بعشرين، خرنه
 بعرف ومصرة أمريكا والتشيع بصقوي على مقده،
 وخرب ثلث شمه نحو من عشرة ملايين، بي شهد
 وأرامل وينامي ولاجين!

٣ - ونظام لمار هذا هو ادي يد بحرو لأمركي بحري
 لأفستار سنة (٢٠٠١ م)، على برعه من أن رئيس
 لأمركي، بوش الصغير، قد عس أن هذا بحرو، باني
 في سياق حمه صسه على الإسلام ومسلمين كما عس
 بعد عامين من دلت تاريخ، إنا بحره على بحرو
 و حرب عدة صفايس بني وصعها بدس، عس
 (٢٠٠٤ - ٢٠٠٣ م) واثوم (كوبي) (٢٠٢٥ - ٢٠٢٤ م)
 و ٥ مارس وثر (١٤٨٣ - ١٥٤٦ م) وعبره

٤ - ونظام لمار هذا هو ادي يد بحرو لأثوي صليبي
 بصوم دلت بحرو مدعوم أمريكيتي بني مسقط
 حكومه اتحادية شرعه، وأدخل الصوم في دمه بحرف
 و دمار ونقد صرح رئيس نظام لمار هذا بمقد قدره بحرف
 شفه مدخل لأثوي في الصوم، هذا مدخل

٨ - ويقام عار هدا هو الذي مع حصه لأهل عده
وعدته بمقاومه القسطنطينية صنع علاقات مع كني
مسيحية، وأحرار كانه من السماسرة وبمصوص بنين
سمنون أنفسهم، حتى أنصاره، وأحرار مع مسيحية،
فأمدهم بأحد مصري شئت سعر عدي وجوده لأنه
بحرب المسيحية وأغاروا مسيحية جديدة والأنسب.
بنين سي بهما لمصوصات مسيحية واحد بعض
مصري، بني يسوع عدهم ومسيحية.

٩ - ويقام عار هدا هو الذي فكث مداهل شمع
مصري بتدمير ثقافات مهيبة وإهدية ومسيح لأحرار
أسياسه ومجاريه، فمباد نقضاء مصري بأسرع
والمرهيب والأنسب، بات والإعرب، والأحرار بوسقه
صداقه بشرقه بنين يحفظون على نسياس خلق، مسيحية
بهم مداهل مانه ومسيحات نقضاء.

١٠ - ويقام عار هدا هو الذي جن في مصر
بين، بني هو أصول أهدر ثوبا ولأول مره في
ومشككه عيشه، كما جعل شعب مشرب بدمه صديا
في راحم علي حبيب حار حار.

١١ - ويقام عار هدا هو الذي ثوث ماء سن، بعد
كث ثوبا مصري بقدرة من بقر عمة كما جاء في

كتاب (منور لأهram) يقرب إلى حقيقه يوم حسب
 بأنه ٣٥ عوثة مائة ١٥ بل لقد أصبح حرمات مائة نسل
 من بلاد اسع ربي مصر مهددة، لأول مرة في تاريخ حسب
 لهن ندي وقع مصر بقاء نهار هـ

١٢ - وبصم نهار هـ هـ ندي وقع (٤ - ٢) من
 سكان مصر تحت خط نعتري، يسد حرقه من مصووم
 وسداسرة لأروء علكه من نهار نبي حبيب من
 لسحت والحرام!

١٣ - وبصم نهار هـ هـ ندي حبيب فيه شروة
 وسقطه سد فيه من تكبرين، وأند مصر نده ربي هـ
 نفع من وقع ندي نارب علكه نو ديوته مده ١٩٥٢ م
 نبي حبيب من أهد فيها ١، سقطه مسدود ندي ناري على
 لحكم هـ!

١٤ - وبصم نهار هـ هـ ندي نارب رده لأمه فيه
 سمي بالاشحات والاستثناء، على سحر ندي لا حصر
 له في أي بلد من بلاد الدنيا..

من خطايا نبي وقعت مصر في عهود خلافة صاحبها
 ونبي فحرت ثوره عصب اني قدما حسب في (٢٥ يناير
 سنة ٢٠١١ م):

١٥ - لفقرو (حصاد ندي وقع قصاصات من نهار

مدى لا يحدون عملاً ولا سكناً ولا راحة من معمره حتى
 يروا حبه في بركة غير اسرعه عمر سحر بنو سحر
 حثين عن نعمة تعيش في نورها من لقد دفع سحر قصاصات
 من هؤلاء بنات ربي العمل في حدمه حسن الامر نبي
 كما يسهل ذلك من حبه وصلة دفعهم يربها بدمه من
 سطر على بلادهم ثلاثة عمودا

١٦ - وعده عر هه هو الذي وفر مسكن في فتح
 حمر وجمع نوح عر اساء سما منكم بلاد من اساء عر
 صاخو بشرنا ووه بنته اسرة فخره في سدر
 بسبب تقوى صبرها في بلاد ضلع بنت سدر
 بشكو صاهر من فيه لا يبيدات حدمه من بسط بلاد

١٧ - وعده عر هه هو الذي عر سدر عر
 عصور رفس وشبهات بسبه من في سدر
 بسبي هه في لا تشعل لا مبيع معدودة في
 بسبه بعش أكثر من عشرين ميوه في ربح عر
 في انقابر والعشوائيات

١٨ - وعده عر هه هو الذي ربح مقده مشر ما فيه
 لأهر مات حسانية في بلاد صعب حرب دشا ٢٩٣
 ١٣٦٠ هـ ١٨٧٦ - ١٩٤١ م) ناعيا أسعد على عر ثم
 الأرض التي بنيت عليها..

١٩ - وعده عر هه هو الذي فتح أبواب ثم حمله به

كي يدمروا زراعته لمصرية، حتى عدت إسرائيل هي سي تروح
القطر الذي كان مفعرة عامية للزراعة المصرية في وقتها،
وتصدره للعالم بدلاً من مصر.

٢٠ - ونظام نزار هذا هو الذي صن حاضراً دائماً ونداً
في مباريات تنكره وعائتها في أغلب الأحيان من مؤتمرات
القمة العربية و (إفيمه واندوليه)

٢١ - ونظام نزار هذا هو الذي بدأ سيده بقرار مشروع
تفصيل الشريعة الإسلامية، سي أجرت في عهد رئيس مجلس
(١٣٣٦ - ١٤٠٠ هـ ١٥١٨ - ١٩٨١ م)

٢٢ - وهو الذي عُتِق فيه مساجد مصر عقب كل
صلاة، على نحو يسوقه مثل في تاريخ مصر الإسلامية
منسب لأكثر من أربعة عشر قرناً

٢٣ - ونظام نزار هذا هو الذي ضحك في مصائب
نعمد في نفري وبعدها في الجامعات بسبعين من
قبل أحهره لأمن، بعد أن كنت هذه مصائب لا سجد
لحر حتى في عهد الاحتلال لإحدى مصر

٢٤ - ونظام نزار هذا هو الذي كثر جهار شرطه
لدي رد عده عن عدد الجيش حرمة نظام والأمة
الحاكمه. ولقهر الشعب وترويض الانتهاكات، بحيث لم يعد
هناك أي امتعات يبي أمن موطنين

عندما برز في الأمة في لاجونا ويسوي
 لممارسة وأصحاب مشارب على بقية حكم ثوره عقب
 وأجهزة جمع، يصبح مصو قوة بل ويصبح هو نائب
 في حكم بلاد وعباداً ونسك، ولكن عريث مسعود يصم
 العار في حكم مصر على امتداد ثلاثة عقود مسقط ثوره
 (٢٥ يناير سنة ١١٠٢ م) باستجابه في ربح مهمه نائب
 معارضين بل عد كانت هذه لأسفله سنة، حقيقه من
 عطايا هذا النظام.

٢٥ بعد اسعد هذا التقدم باستجابه، يحرجه من
 السجون، ومن ماكن لأحتجاز في قدام شرجه، ويستجبه،
 ثم يدفع به في تأديب حصره في حرة عاصمي
 وفي لاجونا وحتى امضاها بسميه في لاجونا
 في (٢٥ يناير سنة ١١٠٢ م).

٢٦ كذلك سعد تمام بعد هذا التحرك (علام
 المربية وامرود وسموعة في عمل مع حدهير
 حتى بعد انصراف هذه الخماهير عن مساعده هذا (علام) بمرور
 في غير من محاحه وساق وكذب في بقوى فيه على
 مسببة كذب وعنده من أي بر مسجون حصة

٢٧ ونصم العار هذا هو الذي وجميع شقوه ثقه مصر
 للإسلامه في يدي شود ودا خماهير حيه، وكشفي

إني بعض من حصايا نضام العذر. لدي حكم مصر عسى
مدد ثلاثة عقود، والتي فحرت شورد في أعداد شعب
مصر إلى معدنه الأصبي النجم؟



نبي لا عيب فيها ولا معيوب ولا أمة مكنت مغربين من
 مغرب عيوبها ووجدتها واقعة ولا معيبة من
 منكم لاستعمار مبادئ مؤسسات سياسية ، ثقافية
 منكم لأمة من تحت هويته ، حديد ، بيتي للإسلامة
 وهدم وفق معاييرها وهكذا عند تصريح من المغرير
 والإسلاميين على امتداد قرون من زمان الدولة
 يتمكن أي من مغربين من تحقيق ما يريد أي أن تخدم هذه
 بعهدة علة شد حمل أي أسسها حيويا عربيتا وقد
 وقعت عند صفر كبير ١١.

وحال هذه قرون سوء في حين لا سمح الله
 أو لاستغلال سكني ، حبيب ، مراح محدث حرة
 في وقع لأمة للإسلامة من القومية العنصرية
 السياسية الرسمية ، أي (الاسك) حتى شيوعه
 لديه وتصريح الصفي ، لكن جسد الإسلامي قد حصل
 رفضا قويا كإشدد لأحساء عربية عن هويته حصرية
 ودينه للإسلامة ، غشت على اتصافها بها

وبعد كانت طرفة سنة (١٩٦٧ م) في بحوثه بحرفة ،
 أي صوب فيها هذه لأمة للإسلامة نتيجة هذه مراح
 عربية في تحديث ، واستدرب سحت عن دنيا للإسلامة ،
 وعن نهجها حقدي الذي أفره للإسلام وبقا مقتده
 واليهوض ..

ويشهد على هذه حقيقة أن هذه سجون في متد حبي
 يعاقب عاصي الإسلام وبها يكن مقصداً على حدة حتى
 تمت فيها موحية عسكرية في (يوليو سنة ١٩٦٧م).
 وإذا شئنا أن نصرب مثلاً ، واقع المصري في هذه
 بتحويلات ، فإن سجوناً قد سمعت من
 بعشرين قد شهد سجوناً (إسلامية) في سجون
 في حرمات المقبرة ، ثم امتدت إلى محبس من ثم حكمة
 سجون إلى « صهرود الإحياء الإسلامي » معديته محنة
 والقوميات.

في ذات عهد ، أصبح تقسم رسمياً سجوناً إلى
 سجون هدف إلى نفس على أن تدير إدارة هو الإسلام
 تصادف أن عاصي شريعة الإسلام هي مقصد من مقصد
 انشراح ثم جاء تعدد هذه سجون سنة (١٩٦٠ م) لتصبح
 صديق شريعة هي مقصد ، رسمي مقصد ، وإلا
 تتحول عن قصد إلى قصد الإسلام

فبعد حرب (أكتوبر سنة ١٩٦٣ م) سجون سنة
 (١٣٩٣ هـ) التي سادت فيها (أمة) مقصد قد يه
 وأحدثت لها من شريعة سنة (١٩٦٧ م) في حبيب على
 طريق تتحول عن مقصد سجوناً إلى مقصد في سجون
 الإسلامي في مقصد ومقصد

وهدى كافة شعوب المنطقة، وجميع شعوب القسطنطينية
 وشيخها حارس عهد عيسى، وقد نشأ في كنفه (صوفي شريفة)
 (١٩٥٥ م) بعد ذلك انتقلت إلى مصر في حرم
 «الأخضر» من بومبي سنة (١٩٥٥ م) حتى تفرست
 (١٩٨٠ م) ولها ولد غني «حكمة» من مقبرة
 «السعد» حكمة بنت هبة، بنته «سليمة» في سنة
 لا يمكن تحصيلها. عدد سنة ١٩٥٥ م حتى سنة ١٩٥٥ م

ذلك عدد من «سليمة» في القسطنطينية (١٩٥٥ م) في
 «سليمة» (١٩٥٥ م) في «سليمة» (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في
 «الأخضر» في سنة ١٩٥٥ م (١٩٥٥ م) في

وهي من «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في

١ أحمد سعد محمد في «سليمة» في «سليمة» في «سليمة» في
 طيبة القاهرة سنة (١٩٧٩ م)

بحمي نظام السابق كنه من أن تعد به بدى مجمع بحوث
الإسلامية بالأزهر الشريف ، ورسائل بمصر شجعت كتب
عشماوي بى مثل حسين . وتقوم مدحت من مدونه
بحراسه العشماوى وحرسه مريه ، وحصة بعد بمصر
استمراته بحسب الإسلامى ك كتب عن الإسلام ورسائل
والمؤمنين ^{عليه السلام} وصحة وعن لأمه الإسلام وحسب به
بشكل به بسبق به مثل حى من علاه أعداء الإسلام

نقد سميرت النوحات للإسلام ، وسمي سديى شريعة
الإسلامة وى تصنيفها . اسفرت مشرير لأمريكى
يعقدو بمصره هذ الموجه مؤتمر كوبر دو في مايو سنة
(١٩٧٨ م) وبقته امسشار عشماوي خطه . بحسب
في محاربه صاهره اسجون نحو الإسلام . لمدى لآب لى
شهره موسى صبري بصحة : لأحار : عدم . و
مؤتمر كوبر دو صبح في عهد صدام سدى
بمصرين لموجه نحو الإسلام

نقد لالرئيس سابق عهده في أكتوبر سنة (١٩٨١ م)
بأن وضع في لأرج المعقنة بكت مشاريع سي أحرث
في عهد السادات بفس شريعة الإسلام وفقه معاملات
كي حقق بديلا عن شيوخ المبحيرين ، دي لأصل عربيه ، لى
فرصة لاستعمار للإسحيري على مصر هذ سنة (١٩٨٣ م)

۱. دین حق اللهی قلم جمیع و حده ایمان مسلم،
 واضح، یسار حق لا معنی یسار حق لا معنی، یسار
 حرف لا روح و یسار حد نه چ حد، یسار ک
 معنوی (اسلامیه)، لا کثر شد، حد ۵۰، ۱ کثر
 بود، یسار حرف سست یسار حق حق یسار یسار
 حتی لا حق یسار یسار

• م رسول (اسلام) یسار یسار یسار

۲. حق دعوی (اب رعد، یسار ۵۰) ...
 وهو کثر معنوی د معنوی یسار یسار یسار
 رسول ک یسار یسار یسار

۳. یسار یسار کثر یسار یسار یسار یسار
 یسار یسار یسار یسار یسار یسار یسار
 یسار یسار یسار یسار یسار یسار

• م خلاصه (اسلامیه)، یسار یسار یسار

خراسان یسار یسار یسار یسار یسار

(محمد یسار یسار یسار یسار یسار یسار)
 یسار یسار (۵۰) یسار یسار (اسلامیه) یسار
 (۲) محمد یسار یسار یسار یسار یسار یسار
 یسار یسار (۵۰) یسار یسار (اسلامیه) یسار
 و معالیم الإسلام (ص ۲۶، ۲۷).

مقدم سورة لمقتبس خلافة. وأن تركه قبيح له حدث
 ربيوك في خلافه وحده في حكمه، وشدة في بركة
 العروة، وتشاؤم بفتح و ساء، وخصاؤه حقوق بني
 وأنه (وكم) قد جاءه من حديد غير ذين محمد^{١١}

ذلك عند محرر حجاب من أنكم في بني
 مستشار محمد سعد مشناه في عليه السلام
 (أي رعاه) رأس يدويه شخصيًا + من حسب ما حدث
 من يدويه صالحة، أي ك، صالحة، غير أن
 * وفي سورة حكمه السلام، وخصه بمشاة

محمد بن عبد الله بن علي كذا في سورة ما حدث من
 يدويه مع عدة من قدامه غير خلافة عليه السلام
 وشبهه برأيه وحسن مسيرته لحسن الإسلام، على
 نحو غير مسروق فكيف خصه في كتاب علي صالحة
 من أنه ^{عليه السلام} غير أنموذجين، وأما سورة ١٠٠، ١٠١، و
 طعن في غرر ورويه في غير محترق - مع + مقصود
 خصه كتب مشناه في هذه الآيات، قد

١٠٠٠ كذا مع ما هو في الآيات، هذه برمو.
 وكم غير من سورة ومات، وقد قد كثير منهم في حق

١١) محمد بن عبد الله بن علي خلافة الإسلام، غير أن ١٠٠ ١٠١

١ صنع في شؤون الإسلام وإن كنه تؤسس وحدة تطبيقه مع إسرائيل (١٩١)

وفي عقود ثلاثة في حكمه فيها عدد (٢٨١)
 (٢٠١١) وفي موجد حركات عصف مسرعة
 علامات إسلامية بدأت مداه مرحلة حكم من تصاعدي
 بوليسي فترات أمم مداه في أحسن مصادره وسمع
 معاصرة، ويرى أنه لأهم في لأحسب قد رددت على
 على عدد الجيش.

٢ ثم الحشد بين (إهاب) في مبحث تعديف
 ومن (إسلام) حتى عند خمسين كتب للإسلاميه من
 مكنت من رسم، وأصبحت فيها سير واداءة واداءة
 في تاريخ مصر للإسلامه مصدر وأكثر من لغة نشد
 وبعد أن كتب مختصر قد اعقب ماسويه وأخلف محتاجيها
 منه (١٩٦٠م)، عدت في عهد مقدم مداه مداه
 وروى (١٩٦٠م) وهي تدل على مداه في لأحسب
 لأحطوي في مصر تحت طابع راحة برئيس وأحييها
 ندي كانت لأمر وشجرة عبد اسلامه في مصرها في
 بكره ماس، حتى كنه في ثانياً. ١. وقد مقتضب

(١) ماسويه مع ماس في ولاه مصر وسم ١٠ مرحلة ماسويه
 صفة. الكتاب عربي دمشق ١٩٩٠ م

بہائیں یہی مباحث میں نہ لے کر چھو بہائیید و سرھب
و بسید بل ونیمہ عن ذکر مباحہ کہ تکتبر
أو تطول!.

وَقَدْ صَحَّ حَيَاءُ حَسَنِ (إِسْلَامِيَّةً، وَحَسَنُ شَكْرٍ مَدِينِ
مِنْ «مَكْرُوهِاتِ» ۱۹۹۵) فَرُوْجَةُ رَئِيسِ لَاقَتِيْنِ وَهُوَ
حَبِيبٌ وَصَحْبَتُهَا وَوَرْدَةُ لَاقَتِيْنِ مَدِينِ فِي مَحَارِبِ
بَقَايَا مَدِينِ فِي مَحَارِبِ يَهُودِيَّةِ مَدِينِ وَاسْتَقْبَلَتْ

۱. خردی، محراب علی، جعفر مدح، محمد، و محمد
۲. علی، شی، آرد، به، علی، و محمد، و محمد، و محمد
و محمد، علی، جعفر، و محمد، و محمد، و محمد، و محمد
محمد، و محمد، و محمد، و محمد، و محمد، و محمد، و محمد

کتابہم ہم سبھو ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ
 نہ عذاب علی قبرہ و علی ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ
 فی عہد مقدمہ سبھو ۱۰۰۰ فی سترہ ہفتہ

[illegible]

حقيقته لأمر صغائر، يمانية حقيقته، ولأمر هو هو ومان
 وخي وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 في (البيان) وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 هكذا خوب، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 لا صغائر، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 صغائر، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 هذا الذي ضربا عليه الأمثال!

فعل في حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 في عهد حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 مدحت في حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 بكر، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 كبد، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع، وسمع
 حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 إلا حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 الإسلام.. وإلى اللغة العربية.

١٠٠ حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 إلى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته، وفيه عيسى حقيقته
 حقيقته (١٩٨٨م).

هكذا يجب ان يكون حده في القسوس في مقادير
 (السلامة) وحرسه في المقادير التي هي مقادير
 ثلاثين عامًا..



«فاق المستقبل»

- ١ - مدونة الأسرة مدونة الأسرة (إسلامية)
- ٢ - المواطنة: إسلامية " أم غلمانية؟؟
- ٣ - الشورى الإسلامية.
- ٤ - مراجعة العربية.





(١)

الدولة المدنية والمرحلة الإسلامية

الدولة الإسلامية دولة مدنية، تنبثق عن مبادئ الشريعة الإسلامية وهي منحدت بقرارت في جميع مناحي الحياة، والأمة فيها هي مصدر السلطات الشرعية، لا تحل حراماً أو تحرم حلالاً خارجاً عن خصوصية هذه القضية الإسلامية.

هي دولة مدنية لأن النظم والمؤسسات والآداب فيها تصنعها الأمة وتطورها وبغيرها بوسطه ثمتها، حتى خلق أخذ الأقصى من الشورى والعدل، والمصالح العامة التي هي متعبرة ومتطورة دائماً وأبداً.

والأمة في هذه الدولة الإسلامية هي مصدر السلطات لأنه لا كيان في الإسلام، وحكام نواب عن الأمة، وليس عن الله، والأمة هي التي تختارهم ويرفضهم وتعالجهم وتعالجهم عند الاقتضاء..

وسبقة لأمة، هي شريعة الإسلام، وسبقة شريعة منحدت بقراراتها، لا يحدها إلا مصلحتها الشرعية معبرة ومبادئ الشريعة، التي يحصنها وعندها لا حد..

والدولة الإسلامية منحدت بقراراتها، لا يحدها إلا مصلحتها الشرعية معبرة ومبادئ الشريعة، التي يحصنها وعندها لا حد..

بالمعروف وبغيره عن مكره الجماعة التي لا ينفك الجماعة.

وفي اجتماع الأمة يخرجون بعد ثلث سنين أو ثلث سنين من سنوا
وعلى رءسهم سوكلون (١) وتدين تحبسون كثير من أئمتهم وأئمتهم
عصواهم يعقرون (٢) وتدين أئمتهم رءسهم وأئمتهم عسوة وأئمتهم
شورى بينهم وبعد رءسهم أئمتهم (٣) وله رءسهم على علم
تفتشرون (٤) السور ٣٩ ٤٠

وفي الدولة سبطه (٥) فيما رءسهم الله سبطه ولو
كئت قط غلط لقلب لأئمتهم من حجة فاعف عنهم واستغفر
لهم وشاورهم في الأمر فبد عرفت فبول على الله رب الله فحج
تفتشرون (٦) السور ٤١ ٤٢

وهذه شورى مدبره لأن الأمة أو جمهورها لا جمع
على صلاية (٧) أي لا يختص على صلاية
فالعصمة في النظام الإسلامي للامة وليس حكمه أو فيه
أو رعيه أو حزب أو جماعة من الجماعات

وبعد كانت شورى مدبره حرم في عهد سبطه
ورسول الله ﷺ هو على أي نكره عمره لو اجتماعهما
في مشورة ما حالفكما (٨) وبدل (٩) لو كتب مؤمرا
أحدًا دون مشورة المؤمنين لأقرت بين أم عهد رعيه الله
ابن مسعود (١٠) (١١)

(١) رواه ابن ماجه. (٢) رواه الإمام أحمد

(٣) رواه الرمدي وابن ماجه والإمام أحمد

وتقد مدح خير - كريمة منك مسأله حكيم سور
مؤسسة علاوي لأمير () وصحة حتى سوار ()
[العل ٣٢].

والمؤسسة مقررة بصفة () لأمير ()
هذه () من () () () () ()
لأمير () من () () () () ()
ومن لا يستشير من () () () () ()
لا خلاف فيه ، (١).

والل لأمير () () () () ()
و () () () () () () ()
و () () () () () () ()
في () () () () () () ()
و () () () () () () ()
و () () () () () () ()

والل سوار هو سوار () () () ()
تعدد () () () () () () ()
اختتمع والدولة الإسلامية () () ()
لنصاء مؤسسه () () () () ()
مؤسسات () () () () () () ()

(١) اجماع لأحكام القرآن (٢٤٦/٢) .

قيام هذه المؤسسات ، لأن الأمانة في الدولة الإسلامية هي
مصدر السلطات ، فإن الشريعة الإسلامية هي المصدر
الوحيد لمبادئ الشريعة ، وقد عرفت أن الشريعة الإسلامية هي
التي وردت جاءتها من ربي في حق نبي في مكة ، وقد وردت في
أنشأ أول دولة إسلامية في مكة ، وقد عرفت أن الشريعة الإسلامية هي
(النساء: ٨٣) ،

بعد عرفت أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الوحيد للسلطة ،

١ - دولة الشريعة الإسلامية هي الدولة التي
والتي لا يمكن أن تكون دولة إسلامية إلا إذا كانت دولة
وحيثما كانت الدولة الإسلامية ، فإنها تكون دولة إسلامية ،
باعتبارها دولة إسلامية ، لأنها دولة إسلامية ،
هذا النظام.

٢ - والدولة الإسلامية هي الدولة التي

رأى الله في الإسلام ، وهو الذي لا يمكن أن يكون دولة إسلامية

ولا وجود لها في الإسلام ، وهذا هو

أما لدولة الإسلام فإنها دولة مصدرها الشريعة الإسلامية
فيها لتشريعاتها ، والأمانة فيها هي مصدر السلطات
ولستحتمل عن الله - سائر هذه الشريعة ، وسورة فيها
مختارة من الأمانة ومصلحة عنها ، الشريعة الإسلامية
والدولة .

فهي أدوة الوحيدة الحاصلة بين هذه مكونات ثلاث
 شرعية والأمة والدولة وحدث فيها تجمع على
 تحقيق مصباح شرعية معبرة للأمة، في حدود حلال
 وحرم بدني ومفقومة فيها التي تضمنت عدم خضوع
 الشرائع المتعارفة^(١).



(١) بعد كتاب: الشريعة الإسلامية وخصائصها، في ضوء جملة من
 القاهرة.

ضد النساء - وعلى أساس اللون في مصر حيث حقوق من
 موضوعه تكافؤ في حقوقها حيث قد كانت
 الإسلام، وبسبب دعوة الإسلام لأولى في غاية سوية
 على عهد رسول الله ﷺ فالإنسان - في رؤية لاسلاميه
 هو مطلق الإنسان والتكريم الإلهي هو جمع بين دم
 وحظا انقراضي موخه أساسا الى عموم الناس ومعتبر
 انتفاصل هي القوى مشوكة نوبها فده جميع بعد الصعد
 دعوة الإسلام لتسوية موضوعه في صفاته، فليس هو
 موثق، يهود بدسيرة من يحكمه لأولى بناء هدد ١٠٠
 في سنة لأولى يهود في أول دسيرة يهود ١٠٠٠
 لامة على تعدد سنة اليهود دينهم وتسميتهم دينهم،
 وأن لهم نصر والأسوة، مع الرمن أهل هذه الصحيفة يتفقون
 مع المؤمنين ما داموا محاربين على يهود عشيقهم وعلى التسمين
 بفقهم، وأن سهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة من
 بينهم نصيب وصبيحة والر دوس الإله .
 هكذا تأسست ماضية، الإسلام، في دعوة الإسلاميه
 عندما جمعت لأمة كل دساتر متعددة على قدم المساواة
 لأول مرة في التاريخ

• • •

حده في عهد رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم من قده - - -
 « ولا يحضرون الكح شططا لا يريدونه ولا يكره هن الست
 على بروج المسلمين لأن ذلك لا يكون إلا بطيئة قلوبهم -
 أحوه ورضوا به وإن صارت الصرامة حد مسلم فعليه أن
 يرضى بصره، وشع هواها في الأقداء رؤوسها، ولا أحد
 تعالم دنيا، ولا جمعها ذلك، فمن خالف دينه وكرهها على
 شيء من أمر دينه فقد خالف عهد الله وعصى مشاق رسوله،
 وهو عند الله من كاذبين

من شد نصيب من - - - لامة - - -
 في - - - عديهم - - - في - - -
 سوي - - - ن احتجوا بي مرمة معهم ومو معهم
 أو شيء من مصالح أمورهم ودينهم - - - قد أني دعم
 وديعه - - - من المسلمين وتقوية لهم على مرمة - - - برقدار على
 ذلك وعدوه ولا يكون ذلك دنا عليهم من يقوه لهم على
 مصلحة دينهم ودينهم رسول الله لهم ومه لله ورسوله
 عليهم - - - وحسن في أمثال - - -
 خرج - - - من عهد - - - - -
 « لا يحار عليهم، ولا يحضرون لا قدر صديقهم وفريقهم على
 عمل الأرض وعمارتها وأهل تعزيتهم ولا يكتمون شططا،

أدى المكرود حيث كانوا، وأن كانوا من اللاد

بل إن هذه مساواة كاملة في مواضعها وحواشيها لله ما
للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وعلى المسلمين ما عليهم،
حتى كانوا للمسلمين شركاء فيما لهم وفيما عليهم، ثم نقف
في الدولة الإسلامية عند أهل الكتاب - يهود و نصارى
وأي شمس حتى يمدى بالأسباب - صفة من عروس
وعبره - بعد فتحها من عرس عمر بن الخطاب رضي الله
عنه مجلس نشوري مجلس أسعدي - من بحر عرف
حكم يهود و نصارى - فساد عن حكم هؤلاء بحسب
قوتهم عند الرحمن بن عوف رضي الله عنه وثلثاً - أشهد أني سمعت
رسول الله ﷺ يقول - «سواءهم سمة أهل الكتاب»^(١)، وسمعت
دولة الإسلام صور - راجحاً أهل الديانات بوضع
بحسب البرزخية والسودية - يهود من معصية أهل
الكتاب، التي قررت مبادئها مؤلف رسول الله ﷺ غير مسلمين
في الدولة الإسلامية.

وإذا كانت المواطنة وحقوقها قد عرفها العرب على أخص
الدين، بعد انتصار العمارة على الكيسة العربية وذلك
حاجت مواطنة عمارة - فإن الإسلام هو الذي أنشأ المواطنة.

(١) مجموعته مؤلفي سياسة العهد النبوي وإخلاقه برسانه ص ٢٥

(٢) رواه مالك في الموطأ

وشريعته هي التي قررت حقوقها، وبذلك صعبت القداسة لهذه الحقوق، حتى لا تكون «محنة» يسمح بها حاكم ويمنعها آخر وبعبارة رسول الله ﷺ : «لمن خالف عهد الله وعصى ميثاق رسوله فهو عدو الله من الكافرين»

كذلك، قرر الإسلام في دستور دولة مدينته أن شريعته للإسلامة كما هي حاكمه وحقوق وأمن حاكم هي ما صعد وبها هي مرجع عند الاختلاف فليس هو دستور على أنه ما كان من أهل هذه الحقيقة من حدث أو شاعر يحاف فسادها، لأن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله

هكذا نرى الإسلام - الدين ودولة - حصه - كما في مساواة في حقوق ما صعد ووحدته في أربعة عشر قرنًا عندما كانت دول وحضارات أخرى لا يعرف إلا الحرف وهو تصور في ثمة كما هو الحال لأخرى خلف الأعراف من الدول، ومن عددهم براءه ليست على حقوق وكذلك كما حال عند روماء لكن الإسلام هو الذي قرر وفرض وصقل كما في مساواة بين برعه - لأنه في دولة الإسلام، في كافر عرص وفي حرمة لأفس - بدماء ولأعرص ولأمور ومقائد وحداث وميثاق فتحت الأبواب وسعة أمام مختلف الأمم والشعوب

فإنه في هذه الحدود الإسلامية وخصه بالبيع
الإسلامي..

وإذا كانت هذه هي تلك الحدود الإسلامية
فإن هذه الحدود الإسلامية التي كانت حقوقاً له في حياته
هي في هذه الحدود الإسلامية، فالحق في هذه الحدود
عليه لا يشك، وأما هذه الحدود الإسلامية التي كانت
باعتبارها بغيرها بغيرها عن مقام صاحبها لا يجوز

قد شهد في البيع الإسلامي، وحسنه، وحسنه
في الخصومات الإسلامية، وقد كان كثير من هذه الأمور
لغيرها في مساهمة، ومحمود من هذه الأمور الإسلامية
كتاب في هذه الحدود الإسلامية، فالحق في هذه الحدود
في هذه الحدود الإسلامية، في هذه الحدود الإسلامية





(१)

الشورى الإسلامية

الشورى : مضمون ميثاقى حادى : ايماء

وهو من (مسألة) في هذا في حاشية
في شرحه في فقه الفقيه في شرحه
في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه

وید قس' شد و با علی وارد رت و بر معاد رفت
صفتی از هر یک فرد به کسی می رسد که همه در آن
برای فقط ۱۴.

و هو في فكر — سي (إسلامي) هي فلسفة
تتبع حكمه ، لاحتجاج ، لأسرة ، أنها هي ذاتها
لاحتجاج لإسري ، خاص ، نظام ، هو مقصد ، لأشهر ، مقصد
والخاصة ، من هو مبدأ الإنسان ، بمسألة ، في ، من
شؤون ، هذا ، لاحتجاج ، وشي ، أي ، لأنه ، مقصد ، هي
السبب ، أي ، لإسري ، تبادلة ، مقصد ، مقصد ، مقصد
مقدرة ، لإسري ، في ، لأسرة ، أي ، مجتمع ، في ، من ، في
في ، تنظيم ، مجتمع ، حكمه ، صغيرة ، كـ ، مجتمع ، كـ

وما كان يتصور غسقة الإسلامى بوجود الإنسان في هذه حياة ووضيعة ومكانه فيها، وعلاقة بالحرية قائم على حقيقة أن الإنسان مخلوق به الله، ومسحوق عنه في عمارة الكون كانت مكانة الإنسان في عهدنا هي مكانة خليفة عن الله فهو ليس سيد الكون - حتى يكون حريته مضبوطة بوزن حدود، ونسوة، وتسامح، ومصلحة ذات، صواب، وضرب وفي ذات الوقت بوزن علاقته مع الله سبحانه يعني وتقصي أن يكون به مصلحة ورده وحرية وسور ومصلحة تمكنه من الهوى مكيف العمر - بعد - حدد - فهم - بعد، ليس لكائن الخضر سائر مهتمش بمعلق

به في المكانة الوسط ليس سيد الكون وليس بعد انحد من الحرية والإرادة والاستقلال ومسؤوله ولا هو الخليفة عن سيد الكون وله في إطار عهد وعهد الاستقلال السلطات لنبي تمكنه من الهوى عهد هذا الاستقلال

وخلال من هذه الفلسفة الإسلامية في مكانة الإنسان في عهد بوجود، عصر مذهب الإسلامى في العصر الحديث - بعد عهد وعهد الاستقلال الإلهي، سي هي قصه الله الحق في كونه وكذلك أحكامه سي جعله جدي حاكم حرية الإنسان ومصلحته هي في موضع الإلهي لا، ندى نصره لله عبودية مخلوق لخالق، وقصه الله في لا شوري به ولا حمار ولا اختيار - ثم وقد كان مؤمن ولا مؤمنه برقص

اللَّهُ رَسُولُهُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ خَلْقًا خَيْرًا مِنْ قُرْشٍ وَمَنْ يَقْصُرُ عَنْهُ
وَرَسُولُهُ فَقَدْ تَلَّى صِلَا تُسَبِّحُ ﴿ ذُر - ٣٦ ﴾

هذا، وفيما نعلم من الإحصاء حاكمه، حرم الله سيادته
الله وحاكميته، امتثلة في قصته الخسفي، وشرعية ممتنة
سود عقد وعهد لاستحلاف على خلعها لإسبا
يجمعها بإحصاء حاكمه خريه وثوره، وسبقه ومرد،
وعركته أثناء قصته بكم كنه وسببه، لاستحلاف

وإلا كان لإسبا قد حار ذو صلا يحاقب حرم
نفسه خلافة في عهد هذه الأرض ﴿ ذُر - ٣٧ ﴾
تسبب وأرض وأخبار قاتل أن تخمب وتلفس سم وحمها
إلانس بنة دار صنوه جهولا ﴿ ذُر - ٣٨ ﴾
بنة مع الإنسان على الأء هذه لأمة قد مرء برأخبار
وخريه، مدعه بى أن بى من حاكمة سياسة ناء وسلطة
بشرية ناء هي مرءة ناء ناء ومفوضه مع الإنسان، كنه، من
سحلافه بى الإنسان ومرد الإنسان من حرم لأمة
[٣٨٤ - ٤٥٦ هـ - ٥٥٤ - ١٠٦٤ م] فب من حكم
الله أن يدخل الحكماء لغير الله، أي أن جعل الإنسان كنه
لسلطة بني بنة بى حاكمة شريعه ناء، سببها لأمة بى
فوقها بيه ناء

على أن يكون (أو لأمر) من الأمة، حتى تكون موصفة
بعض من الأمة، وسب موصفة عليها من خارج حتى
كأنه يشير إلى مبدأ الحداثة الوضعية ونظميه
وخصايصه : الأمة والشعوب والحضارات

أما في لعلاقة بين الدولة وبين جمهور الأمة لا يرى من
يحمل شوري ويشركه في ضلع من موصفه بجهه، حتى
وكون كات الدولة يتوحدوا من شأنه في ضلع من
الله بتلهم ولو كُت فقط تكتب لأفصو من حبه «تف
عظم واستعظمهم وشاورهم في الأمر» عظم موكل عو به
الله يثبت لتوكلين في الأمر عظم في سبيل القرار
هو ثمرة شوري أي المرحلة الثانية لاشراث الناس في إصاح
لرأي وصناعة القرار هذا من شوري في سبيل
لأمر بغيره في صمارة «سبيل» وهذا معنى شو
الذي جعل مفسريه من أنكره بغيره في مفسره
لهذه الآية فلا عن قصر «الكسر» من عظمه ١٨
٥٤٢ هـ ١٠٨٨ (١١٤٨) : إن شوري من قواعد
الشرية وعرائض الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين
فعله واجب وهذا لما لا خلاف فيه
فالشوري من قواعد الشريعة، ومن عزائم الأحكام..

أما ههنا، فالأمة لأني فريضة على الأمة، يهتدى بهي
كفريضة كفائته أهل كفايته، بحسب موضوعاتها
ومبادئها، وذلك، جاء في عدد المفسرين لأنيها (إلى أن يرى
أهل العلم، وأهل الدين)، وليس فقط أهل الدين، وإنما
ليس فقط أهل العلم، دون أهل الدين،

وكون يهتدى بهي فريضة شورى من (المبادئ الكفائية،
التي إذا قام بها لبعض سقطت عن الباقي، يجعلها أهم، وكذا
من (المبادئ الفردية، لأن الإثم في التحلف عن أداء
الفريضة الفردية يقع عند الفرد وحده، سيما الإثم في التحلف
عن إقامه لفريضة الكفاية بلحق لأمة بأسرها،

ويؤكد هذه حقيقة حقيقة بوجه مكسب (إسلامي
بشورى أي لأمة حصة، أي قد جاء في شورى
في تقرير تكريم (صحة، من صفات لأمة بؤمة، بحسب
وقد على فريق دون فريق (وأنه من شأنه بؤمة، وقد
وأقرهم شورى بينهم وبين رؤسهم شورى (وأنه من شأنه

فهو يست متبدا (لأحرار لأمره ثلاث
المعنى، كما كان حال (ديمقراطية، عند (المعروف (والمعروف،
وهي ليست مجرد (حق، من حقوق الإنسان، حتى يحجب
التدبر عنه بالرضا (أحرار (وأنه هي فريضة بهي، وكسب
سماوي، على الكافة (وصوره من صروف (أحرار

كذلك حديث رسول الله ﷺ يدي يقول فيه: «لو كنت مؤمراً أحداً دون مشورته لمؤمناً لأفترت ابن أم عبيد» (عبد الله بن مسعود) ١٠١. فتعين أمير بحيث هو اجتهد في لشؤون الساسمة والعسكرية. ولذلك كانت شورى هي السبل لاتحاد القوم فيه. ولا يجوز لرئيس دولة الانفراد بتعين أمرء حبوش دون مشورة أهل الشورى، حتى ولو كان رئيس الدولة هو رسول الله ﷺ

• • •

وعلى هذه سنة سوية ما رت خلافة محمد في عهد أبي بكر صديق. كانت كل الأمور تارة مشوراً اجتماع قريش منس على المشاركة سيرة حتى قريش في يقتضي بها بين الناس، وقد ورد في كتابه في السنة، فمن ميمون بن مهران، قال: «كأنكم قد ورد عليه الخصم، نصر في كتاب الله، في وجد فيه ما يقتضي بهما قصي، قد سلك في كتاب، وعنه من رسول الله ﷺ في ذلك الأمر سنة قصي، في أبعاد حرج لسان مسلمين، ان أدبي كذا، وقد، فهل علمته أن رسول الله ﷺ قصي في ذلك بقضاء» فترت اجتماع به ستر كلهم يدكر من رسول الله فيه قضاء فقور أبو بكر أحمد الله الذي جعل فيه من يجمع

(١) رواه الترمذي في معجمه والإمام أحمد

عنى لـ «إن شاء الله» يوجد منه شئ من سور الله ﷺ جمع رؤوس الناس وحارهم فاستشارهم، فإذا اجمع رأيهم على أمر قضى به ..» (١).

أما عمر بن الخطاب، فهو المثال «خلافة شورى» (٢)، و«من بيع عن عمر مشورة المسلمين فلا بيعه به، ولا بيعه للذي يابعه ..» (٣).

وبعد شهد عهد عمر بن الخطاب، الذي اتبع فيه مدونه الإسلامية وكتب صورة متعددة مشورى تأسيسية، فكان هناك مجلس مشورى من صميم عقول وجمع في مكان محدد بأوقات محددة في مسجد المدينة النبوية، في دار حكومه - وكانت تعرض على هذا المجلس مشكلات وأخبار سي ترد من الولايات والأقاليم، ولأمر بمسحدة التي سمى تعرف فيها شبه سوية بشرعية، بل وكانت دائرة الشورى تتسع لتشمل مؤسسات أخرى غير مؤسسه هذا المجلس، من مثل «مؤسسه مهاجرين الأولين» و«مؤسسة لقباء» (الشي عشر) «قيادة لأبصار» ومن شهر قصه بني دارت حوله «شورى»، في عهد عمر بن الخطاب، قضية

(١) رواه البخاري.

(٢) رواه مسلم - (إمام حمد).

(٣) رواه البخاري والإمام أحمد.

(٤) نظر كتاب تأسيسية وإعداد في عهد الإسلام فيه جمعه.

دار السلام - القاهرة.

وبشهادة على هذه حقيقة في خلافه برئته أنه
 «ترتيب» خلفه، وبن تومب، المؤسسة وبهذه خلافة
 «سيرة الأولى» التي هي جزء من «مسح» قبل حق
 الأمة في سيرة، قد حصل الكلمة «عصر» في سيرة خلافة،
 وقسم برئت بسيرة، فكنت هذه في سيرة في هذه
 الأمر «مسح» جهاديين «أخبار» «أخبار»
 «تسليم» «دور» «أمة» من «مسح»
 «أخبار» المؤسسة «مسح» «أمة» في سيرة
 وصناعة القرار.

• • •

والد كس «مسح» في «مسح» إسلامي، قد يحرف
 كثير «وهدى» عن مسج نشوري إسلامية لأن هذا الانحراف
 لم يتجاوز نطاق «بدونه»، الذي كان بصدق محدوداً، فلم يعم
 بلوى هذا الانحراف حاد الأمة ومبادئ حصاره «مسح»
 حصاره إسلامية قد صوب عودده «مسح» «مسح»
 «تصديقه» في كل هذا لانحراف «مسح» «مسح»
 «رحم» عن عودده «مسح» «مسح» وذلك لأن «الأمة»
 في «تاريخ» إسلامي هي التي ست احصاه بالتوسعات لأهنة
 مؤسسات «تقهاء» والعلماء والمحدثين والمثريين وسجود

(«مسح» «مسح» في سيرة «مسح» «مسح» «مسح»)

والمعويين ولأدباء والشعراء والصوفية والتحرر والصراع تحت
التي أزع لها في « احصاه » في التاريخ الإسلامي، كما أن الأمة
هي التي مؤلث صاعده الحصار بواسطة « لأرقاب » فكانت
الحصاره الإسلاميه صاعده أهيبة أقمتها « الأمة » ولم يخش
عليها العراف « الدولة ».

وفي هذه احصاره الإسلاميه تحت الأمة وفيه لفرصه
الشورى لإسلامه تحت بها مذهبها الفقيه والكلامه.
وطبقها في مؤسساتها لأهله التي قامت بسبح الاحمادي
على العدل والشورى، بينما كانت الدولة في كثير من الأحيان
فرسه للاستفراد والطعان.

لكن الدولة الحديثة التي قامت في المجتمعات الإسلاميه عبر
القرنين عاصرين، ونسي حداثه إلى بلاد من تحت يدوله القوميه
الأوربيه منذ عهد محمد علي باشا الكبير (١١٨٤
١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م) - فقد شئت عودح بدولة
الشمولية معاطمة العود والسلطان، فمدت اسدده - عده
استندت - إلى مختلف مادين حداثه السياسيه والاقتصاديه
والاجتماعيه، الأمر الذي قبت معادله، فحل « تعظيم لدولة »
محل « محميمها » الأمر الذي أدى إلى « تحميمه الأمة » بدلا من
تعظيمها. فحدث الخلل في علاقه بين لدوله والأمة، وبراجعت
الأمة ومذهب عثمانها وسلطات اعلامها وانقرست الدوله
أعلى حريات الإنسان « بعد كات معركه تنوع محمد علي

نش في عقود الأوبى من شرو تسع عشر ميلادى منه
عمر مكرم (١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ ، ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م) ومن
ورثه لأره ، مؤسسات مجتمع لأهني تحسد به
محور ، لأقلاب في هد سيدن ومساعد غير مسجون
دولة ، على نش محاصر مصر ، لأشعبى عربى
الحديث ، شي سددت عصمه سدد دولة ، لأها لأمر
على حرسه لأمر سوسنى وأخومى ، حصارى من غرب
لأحرق لأسمارى لأوص عنه لإسلام

لذلك ، كان من وأحات حركة الإحياء لإسلامي - الحديثه
واعاصرة - إقامة حوار بين الأمة ، و الدولة ، بحمل
الشورى لإسلامة مهاج الحياة بخلف مدين ، وبوره إرادة
لأمة وسلطانها في المؤسسات ، لقدرة على تدبير امور
مجمعات التي تعهد شؤونها على محور لا تحدي معه شورى
لأفراد ، وعلى النحو الذي بحمل لورى شامية مؤسسات
الدولة ، و الأمة ، حميف ، فكون حراسة الأمن لوطنى
والقومى و حصارى بالشورى ، وليس بالأسداد ،

هدا عن شورى ، لإسلامه ، في أ نك ، ، نصيب

و التاريخ .



(٤)

الديمقراطية الغربية

وإذا كانت هذه هي الشيعة الإسلامية "المرقصة" في
 لا بد من ثوبينها إلى فلسفة حياة الاجتماع وبقدر الإسلام
 فإن هذا فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في
 الإسلام "فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في
 وهي مشكلة موقف منه في الإسلام من حيث أنه
 في سبيل "حكم ذات من فكرة اجتماع في حدود
 بلاد الإسلام "فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في
 "فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في
 "فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في
 للاهراق؟

وإذا كان ذلك فلا بد من التأكيد على حق الأمم والشعوب
 والخصارات في المصير والاختلاف في المبادئ والحيات
 السياسية والثقافة والاختصاصية فهذا هو منطق "السياسة"
 في الديمقراطية العربية ومنطق التعددية التي هي في الإسلام
 "فلسفة ذات من خلال الأحكام حيث أن في كل عوالم حقوق
 فلا حرج ولا صير إن احتجب الشورى عن الديمقراطية
 أو تميرب الديمقراطية عن الشورى مهم هو وفي كل نموذج
 تحقيق انقاصد لإسبانية التي حددتها رؤية الإنسان تكون في

كل حضارة من الحضارات وحداثة كل عودج بتعجيز طافات
الحلق والإبداع في هذا الإنسان

وبعد لا ينفك على هذه « خفيفة الأوبه » لا بد مر
سه - في حديث عن خلافة اشوري الإسلامية بدتقرصه
عرسه على ضرورة تمييز - في هذه الديمقراطية - بين
« الفلسفة » وبين « الآليات » والحركات والمؤسسات

فالديمقراطية هذه ماضي اجتماعي. عربي يشهد عرفته
الحضارة العربية في حضنها بوحدة اعدائه، وصورة بهتت
حديثه والمعاصرة وهو يقيم العلاقة بين فرد المجتمع وبنوه
ومن مد « مسوده » بين مواطن في حقوق مد منه « حديثه »
وعلى مشاركتهم حرة في وضع التشريعات التي تقم عليه
العامه، وذلك مساهمة في هذا الفاعل بأن شعب هو صاحب
ساده ومصدر شرعيه.. فالفلسفة في نظام بدتقرصه
هي للشعب، بوسطه شعب، لتحتل مبداه شعب ومنه صده
ومصالحه^(١).

هذا عن الفلسفة الديمقراطية عرسه، ثم « نظام سياسي »
بدي يومه هو يوم الأمة المستحبة عن جمهور لأمة
بقيام عنهم سلطات التشريع والرقابة ونحوه مستطاب

(١) نظر موسوعة سياسة، انفسه عريره بدتقرصه « بيرويه »
سه (١٩٨١م).

التشديد في «سؤلة» فهو من «آيات» مدعقر صفة، وورث
مؤسسانها وبه يومست حاربها عندما تعدرت «مدعقر صفة»
مباشرة «لني قدس فيها لأمة كنها، وشكل مباشر، هذه
المهم والسبب يومست مدعقر صفة حديثه بهذه «لأمة»
في تحقيق مقاصدها وعندها

ورد كـ بعض يضع شـور لإسلامه في مقاصده
مدعقر صفة «مؤسسان» لثمة يهما، «بـافص كـمن
بيهما «فـون هـد موقف يـس «صحيح «لـلـس
هـالك «بـطابق سـهما «بـطابق «ولا «بـافص يـهما «بـطابق «والمـ
هـاك «بـمـاير يـس «لـشـوري «وبـي «الدعقرطية «بـكـشف «مـسـاحة
«الـتـفـاق «مـسـاحة «الـاـحـتـلاف «بـيـهما

لـس «بـيـس «لـآيـات «وـسـل «وـبـطـم «وـمـؤسـسات «وـاـحـمـرـب
«الـتي «تـحـقـق «مـقـاصـد «وـالـعـابـات «مـن «كـل «مـن «لـدعقرطية «وـشـوري،
«فـاـبـها «تـجـار «وـحـرـب «إـسـابـية «لـيـس «فـيـها «لـوـاب «مـقـدـسـه ،
«وـهي «قـد «عـرفـت «الـتـصـور «فـي «الـتـحـارب «الدعقرطية، «وـمـن «ثـم «لـن
«تـطـور «ها «وـارد «فـي «تـحـارب «الـشـوري «الإـسـلامـية، «وـفق «الـرـمـان
«وـالـكـان «وـالـمـصـالـح «وـالـمـلابـسات «وـالـخـراـت «الـتي «حـقـقـت «تـحـارب
«الدعقرطية «فـي «تـطـور «الـحـصـارة «العـربـية «والـتي «أـفـرـت «الـظـام
«الـدـسـتـوري، «وـلـتـمـثـل «إـسـابـي، «عـبـر «الـانـتـحـات، «هي «حـرـات «عـه
«وـثـرة «إـسـابـية، «لا «بـعد «حـقـيـقة «إـذا «قـلـنا «إـبـها «تـطـوير «حـلـاق

لما عرفته حصارنا الإسلامية، مكرراً من أشكال أولية وحسية
في « البيعة » و « المؤسسات ».

أما الحرية التي تشرق فيها الشورى الإسلامية عن الديمقراطية
عربية فهي خاصة « بمصدر السلطة في التشريع الابتدائي »
و « ديمقراطيته تحمل » السلطة « في التشريع ائداء للشعب
والأمة، بما صرحه، وما في صوره من أسسه بعض مفكرتها
ب « القانون الصمعي » الذي يمثل « صرحه أصول بقضيه
الإسلامية ومن ثمة، فإن « المادة »، وكذلك « السلطة »
في الديمقراطية، هما للإنسان - الشعب والامة

أما في الشورى الإسلامية فإن « السلطة » في التشريع
ابتداء هي لله عز وجل تخسدت في « شريعة »، التي هي « وضع
إلهي » ويستقر بها بشرنا ولا طبعاً وما يلائم في
« التشريع » هي سلطة الله على هذه الشريعة لإلهية
و لتفصيل عمدها، ولاستناد منصوصه وفوق عدها وأصولها
ومادنها، ولتفريع لكلياتها وتفتيق لطرفيها وكذلك لهذا
الإسلام سلطة الاجتهاد فيما لم يرد به شرع سموي، شريطة
أن تظل « السلطة التشريعية » محكومة بمصدر معبر الحلال
والحرم الشرعي أي محكومة بإطار فلسفة الإسلام في
التشريع..

ولذلك، كان الله يحق في تصور الإسلامي، هو « لتدريج ».

ما نقصر قبضر وما نه لله، فنقص بين حد شديد لإلهي
الذي وقف عند حقيقه وعند خلاص روح ومملكة
السماويين، وصر مدبر لإسكاني في أعصاب مسادة
في تدبر معمر لإسكاني ومكوت يدباني، وقد قود
من حاكمه لإلهية على هذه مسادة وسنته بشرية
فكم أن في هذه في هذه بنفسه نرسه بتدبير حبة
مستقل بديه عن تدبر حاشه. تدبر لأصا وحق بديه
مودة في فكوت لإسكاني في هذه بنفسه مستقل
بديه. تدبر بدولة وتجميع دقق وسحره، وقد حاكمه
إلهية ولا رغبة تدبره مسادة فهو سيد كوكب، لا
وتدبر بإخلاص. ومن هذا كانت مسادة في شريعة ومع
الاستغناء في نفس، بعبء وإشفاق بين ربه في
الاستقلال وحرية نفسه، في العنصره بديه فيظومه حبه
والأخلاق.

قد عن بعد عيني بديه كونه وتدفق عمل بديه
إلهية ومكة لإسكاني في الكون وحرية وسيدية، في
لأساس العنسي المدعرا حبة العنصره وبني كاسب مدب
علمانه في أشدة وتصق

ما في بصره الإسلامية في الله العظيم بين محاربه حقيقه
وقط. وإنما هو حقيق ومُدبر، وكما أن حقيقه ربه تدب.

صَلَاةٍ وَتُكْبِرُ وَتَحْمَدُ الْمُتَّقِينَ وَتُحْمَدُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَسَلَامٌ عَلَيْكَ وَأَنْتَ أَوْلَى النَّاسِ بِحَقِّ دِينِهِمْ وَأَنْتَ أَوْلَى النَّاسِ بِحَقِّ
كَلِمَتِهِمْ وَأَنْتَ أَوْلَى النَّاسِ بِحَقِّ حُرِّيَّتِهِمْ وَأَنْتَ أَوْلَى النَّاسِ بِحَقِّ
وَحِيدِيَّتِهِمْ وَوَحْدَانِيَّتِهِمْ حَتَّى كُنْتُمْ بِحَقِّهِمْ وَوَحْدَانِيَّتِهِمْ وَوَحْدَانِيَّتِهِمْ

بَدَأَ هِيَ، عَلَى وَجْهِ حَقِّهِمْ وَوَحْدَانِيَّتِهِمْ، حُرِّيَّةِ بِنَفْسِهِ
فِي سَبِيلِهَا هِيَ فِي الْإِسْلَامِ عَنْ بَدَأَ هِيَ
أَمَّا مَا عَدَا ذَلِكَ، مِنْ تَأْسِيسِ الْحُكْمِ وَاسْتِظْهَارِ عَلَى رِصَالَةِ الْأُمَّةِ
وَرَأْيِ الْأَمْمُورِ وَتَحَاذُرِ الرَّأْيِ الْعَامِ وَحَقِّ السُّلْطَةِ فِي أَحْبَارِ
لِحُكْمِهِمْ، وَفِي مَرَاتِبِهِمْ وَمَحَامِلِهِمْ، وَفِي عَوَالِمِهِمْ هِيَ بِلَاغُهُ
وَكَذَلِكَ أَحْبَارُ الْأَلْيَافِ وَالْأَنْصَابِ لِتَكْوِينِ مَوَاسِبِ
مِثْلَةِ السُّلْطَاتِ تَقْبِيلِ وَالسُّعِيدِ وَالرَّقْدَةِ وَالْقَضَاءِ فِيهَا، عَلَى
وَحْدِهِ لِأَحْمَدِ مَسَاحَةِ اتِّفَاقِ بَيْنِ الدِّمَقْرَاطِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ وَبَيْنِ
الْإِسْلَامِيَّةِ..

وَكَذَلِكَ خَالَ مَعَ مَدَى وَظَاهَرِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمَسْطَبِ - مَسْطَبِ
التَّشْرِيعِ وَالْقَضَاءِ وَالْأَنْصَابِ - وَهُوَ مَدَى الَّذِي تَعَرَّفَ عَلَيْهِ
الدِّمَقْرَاطِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ - فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ وَتَحْدِثُهُ بِشُورَى الْإِسْلَامِيَّةِ
بَلْ رَمَى ذَهَبَ فِي حَرْبِهِ حَصْرَهُ الْإِسْلَامِيَّةِ عَدَى عَمَلِ وَفَصْلِ
بِمَا ذَهَبَ اتِّحَادِهَا بِحَرْبِهِ عَرَبِيَّةٍ، رَمَى قَبْلَ سَبْعَةِ
لِأَحْمَدِ عَقْبِيٍّ فِي أَصْحَابِ شُورَى الْإِسْلَامِيَّةِ عَرَبِ
مَسْطَبِ رَقْدَةٍ، مَسْطَبَةٍ - قَضَاءُ يَحْمَدُ مَسْطَبِ فِي
حَصْرِ الْإِسْلَامِيَّةِ رَمَى لَمْ يَكُنْ ثَلَاثَ كَمَا يَحْمَدُ مَسْطَبَةٍ

الشريعة فوق تدوينه، بمسألة يؤيد شريعته، الأمر الذي يحترق
تدوين من مصدر الاستعداد شرعي، لأنه، شريعة فوق
دين، بحيث هذا مقدم الإسلام على حقيقة شخصية بين
المعتقدات، حيث أن شريعة لا تتغير فيه بغيره، التي لا فيها
مقدمة شريعة مدونة، قد عادت من ذلك خمسة مقدمة
شريعة سابقة عليه مستندة في بؤته برهانه حيث
الأغلبية حاكمه، الأمر الذي جعل حقيقة حقيقة من سابق
شريعة وأصله ناشئ من حيث كبره من مستندات سابقة عليه
الاحتياط والتدقيق مع ما لا يمكنه من ذلك لأنه وفيه
الأمر من حقيقة من شخص شخصي، مستندة من الأمر
فقط من ذلك على رأي مستند

• • •

ونقد ذلك هذه الحقيقة حقيقة من تدوينه
الإسلامية في التدوين من في مقدمة تدوينه
مقدم من تدوينه من تدوينه في تدوينه
الإسلامية وفي تدوينه من تدوينه من تدوينه
ومن تدوينه من تدوينه في التدوين من تدوينه
الحقيقة، وهو من تدوينه، ومن تدوينه من تدوينه

نقد كتب مستشرقين ذاتها من تدوينه
١٩٣١ م، عن فلسفة شريعة في تدوينه، تدوينه العربي
من معنى الفقه والتدوين من تدوينه من تدوينه

وقد بوبها لإسلامي عن انه يصر صه وديوبه نوصعي
 العنابي يأكده عليه مستشرق تشوسبري ومارسيل
 بورر ه فيقول عن اختلاف المصدر ومقصد بهما
 ه ومن المصيد أن يذكر ثرفا جوهريتا بين شريعة الإسلامية
 والشريع الأوربي حدث، سواء في مقصديهما المتخالفين
 أو في أهدافهما النهائية فمصدر بقانون في الديفقر طبه العربية
 هو رادة شعب، وهدفه النظام والعن دحل تختص
 أما الإسلام، فالقانون صادر عن الله، وساء عليه يصير
 الهدف لأساسي لدى يشده مؤمن هو البحث عن تقرب
 إلى الله باحترام الوحي والتقيده فاللصه في الإسلام بقرض
 عددًا من معايير الأخلاقه فيما يسمح في التصح العربي أن
 يعبر الناس بمعير حسب الاحتياجات ويرغب مسانده
 في عصرهم ه (١).

هكذا شهد علماء البحر، العربون - سبائر في بعد
 مسمني من تشوري الإسلامية وفقهها وبين به مفر صه
 الغربية وقانونها

• • •

ن تشوري في حققتها هي سه من ه مشاهير

() نوء أحمد عبد الوهاب (إسلامي عك) عربي عده من (ه) ه
 ٨٣، طبعه القاهرة، سنة (١٩٩٣ م).

یسنائٹوں سے (۸۶) میں حیرت مہاجہ، رگڑ (۱۴) (۸۰) میں سسکاں دھکے مارنے
 ہندہ سطلقات عربیہ بدعتیہ یہ جمع میں ان تکوں
 شجرہ لائوی بدوں بدعتیہ ہے حیرہ سلاج، تیبہ
 حیرہ محدر، تیبہ حیرہ بدعتیہ اور تیبہ میں ان تکوں
 مینوں علی قصہ و کلاب، حمد و وف نامہ ضعف
 ضعف مینوں علی صفحہ ۱۸۷ و ۱۸۸

ولا شوریٰ حقیقی مصلحہ مشعرہ بغداد و (صلاح
 ولا بدعتیہ ہے حقیقی مشعرہ مشکلات شمس
 معاصرہ و ہذا حقیقی ہو کدح (۱۸۷) کی کہوں
 بدعتیہ مشورن نو بدعتیہ دوب، کہوں ہی
 تحقیق انسانیہ الإنسان.





المصادر والمراجع

ابن تيمية

مجموع الفتاوى، جزء ١٠، ص ١٠٠.

د. أحمد عبد الوهاب:

الإسلام في بلاد المغرب، ص ١٠٠، ١٠١.

الأشعري

مغالات الأشعري، ص ١٠٠، ١٠١.

الأطلسي

دعوى الخلافة، ص ١٠٠، ١٠١.

(١٩٩٨ م).

الطبري

عاشق الأندلس، ص ١٠٠، ١٠١.

د. حسن حنفي

- دراسات إسلامية، طبعة بيروت، سنة (١٩٨٢ م).

من العتبات، ص ١٠٠، ١٠١.

مراثي الأندلس، ص ١٠٠، ١٠١.

مقدمة ربيعة حسن، ص ١٠٠، ١٠١.

مختارة، ص ١٠٠، ١٠١.

الرفاعي - عبد الرحمن

زيج حركات، ص ١٠٠، ١٠١.

ماسون

مجمع مؤلفين في البلاغة المصرية، صبعة، ١٩٩٠، ص ١٠٠ - ١١٠
القاهرة، سنة (١٩٩١ م)

سانتيانا

"الكتاب - تجميع - صبعة - ١٩٧٢، ص ١٠٠ - ١١٠
فتح الله، طبعة بيروت، سنة (١٩٧٢ م)

الشهرستاني

- نهاية الإقدام في علم الكلام، طبعة ألفريد جوم
عبد الجبار بن أحمد - القاضي -

صبعة - ١٩٦٦، ص ١٠٠ - ١١٠، صبعة - ١٩٦٦، ص ١٠٠ - ١١٠

(١٩٦٦ م)

د. عبد الوهاب الكيالي - محرر -

- موسوعة السياسة - بيروت، سنة (١٩٨١ م)

الغزالي - أبو حامد -

[جاء علوم - صبعة - صبعة - ١٩٨١، ص ١٠٠ - ١١٠]

الاقتصاد في رتبة - صبعة - صبعة - ١٩٨١، ص ١٠٠ - ١١٠

القرطبي

مجمع لأحكام - صبعة - صبعة - ١٩٨١، ص ١٠٠ - ١١٠

مؤلف كنز الدواعي - وثائق -

مفسر حقه - صبعة - صبعة - ١٩٨١، ص ١٠٠ - ١١٠

د. محمد حميد الله الحيدري - محقق

مجمع - صبعة - صبعة - ١٩٨١، ص ١٠٠ - ١١٠

سنة (١٩٨٦ م)



سيد محمد باقر



الدكتور محمد عمار

ولا سيما في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

الشيخ محمد

١٣٦

في

في

في

في

في

في

في

ومن علاقه شخصيه بدين محمد عليه السلام خدمته وعليه
من نبي محمد و هو في ذلك المصداق الذي كان له من
الرب الهك (السلامي) لخدمته واحديه وفي علاقه من (السلامي) من
عليه السلام بدمشقي و هو من مقدمي الدعوة في تلك المصداق
محمد بن حسين علي بن محمد بن علي بن عبد الله بن عبد
ابن عبد السلام بن

و هو من كنهه في ذلك المصداق من بدمشقي و (السلامي)
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق
و هو من مقدمي (السلامي) لخدمته واحديه في ذلك المصداق

- ٦ - إزالة الشبهات عن معاني المصطلحات.
- ٧ - الدكتور عبد الرزاق السنهوري: إسلامية الدولة والقانون.
- ٨ - أكلدوة الاضطهاد الديني في مصر.
- ٩ - فتنة التكفير بين الشيعة والوهابية والصوفية.
- ١٠ - إسلاميات السنهوري باشا.
- ١١ - مقال في السنن الإلهية الكونية والاجتماعية.
- ١٢ - الحل الإسلامي لأزمة الرأسمالية العالمية.
- ١٣ - الوعي بالتاريخ وصناعة التاريخ.
- ١٤ - جمال الدين الأفغاني بين حقائق التاريخ وأكاذيب لويس عوض.
- ١٥ - المنهج الإصلاحى للإمام محمد عبده.
- ١٦ - معالم الشروع الحضاري في فكر الإمام الشهيد حسن البنا.
- ١٧ - محمد ﷺ المصطفى المعصوم، بشر لؤي إلى.
- ١٨ - المؤسسة والؤسسات في الحضارة الإسلامية.
- ١٩ - رد افتراءات الجاهلي على القرآن الكريم.
- ٢٠ - التأويل العبي للوحي والنبوة والدين.
- ٢١ - حقائق وشبهات حول القرآن الكريم.
- ٢٢ - حقائق وشبهات حول السنة النبوية.
- ٢٣ - حقائق وشبهات حول السماحة الإسلامية وحقوق الإنسان.
- ٢٤ - حقائق وشبهات حول مكانة المرأة في الإسلام.
- ٢٥ - حقائق وشبهات حول معنى التسع في القرآن الكريم.
- ٢٦ - حقائق وشبهات حول الحرب الدينية والجهاد والقتال والإرهاب.
- ٢٧ - حقائق وشبهات حول الشيعة والسنة.
- ٢٨ - لفتريات شيعة على عمر بن الخطاب.

- ٢٩ - أبو الأعلى المودودي والصحة الإسلامية.
- ٣٠ - القدس الشريف في الدين والتاريخ والأساطير.
- في دار الشروق (٤٨) مؤلفاً.
- في مكتبة الشروق الدولية (٢٠) مؤلفاً.
- سلسلة هذا هو الإسلام (٩) مؤلفات.
- في نهضة مصر (١١) مؤلفاً.
- سلسلة في التنوير الإسلامي (٢٥) مؤلفاً.
- دراسة وتقديم (٣٣) مؤلفاً.
- في مكتبة الإمام البخاري: سلسلة إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت (٢٠) مؤلفاً.
- في المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية (٩) مؤلفات.
- في مجمع البحوث الإسلامية (٤) مؤلفات.
- في مكتبة ربه (٢) مؤلف.
- في دار المعارف (١) مؤلف.
- بالاشتراك مع آخرين (٧) مؤلفات.
- كتب نقدت.. وأدمج بعضها في كتب أخرى (٣٣) مؤلفاً.

* * *

رقم الإيداع

٢٠١١/٥٩٦١

التزقيم الدولي I.S.B.N

978-977-5059-12-3

الكاتب في سطور

الثورة التي نعني التغيير الحضري بمسائل تخرج عن الندرج للكاتب -
 منهموم تم تداوله في سياقات القرآن الكريم وتخصص الحديث
 الشريف، وكذلك في الأدبيات السياسية الإسلامية، وإن تفاوتت
 المصطلحات بين (الثورة والتغيير والإصلاح) إلا أن المذلول واحد
 وقد عرفت مصر منذ القدم ثورات عدة ذكرها التاريخ، ولكن
 الثورة الشعبية الأخيرة التي فجرها الشباب في يناير وسبقوا إليها
 أبناءهم وأجدادهم ثم احتلبوا إليها الأبناء والأجداد والأمهات
 والبنات وحتى الأطفال... هذه الثورة التي تفجرت في كل ركن
 البلاد، وانخرط في ألوها جميع العباد - مثلت تغييراً نوعياً في مستوى
 الشعبية التي ميزت ثورات مصر في العصر الحديث والقواقع المعيش
 إن تراكم الظلم والاستبداد والإقصاء والتهيش جيو، والحوو
 منكر، وتغيير المنكر فريضة ثابتة بالكتاب والسنة شريطة ألا يؤدي
 تغيير المنكر إلى منكر أشد

دار الإسلام

الناشر

دار الإسلام للطباعة والنشر والتوزيع

القاهرة - مصر ١١ شارع الأزهر - عرب ١١١ القنطرة
 هاتف : ٢٢٩١٢٩٠ - ٢٢٩١٢٩١ - ٢٢٩١٢٩٢ - ٢٢٩١٢٩٣

فاكس : ٢٢٩١٢٩٤ (٠٢٠٢)

الإسكندرية - هاتف : ٥٢٢٢٢٠٠ فاكس : ٥٢٢٢٢٠١ (٠٢٠٢)

www.dar-islam.com info@dar-islam.com

9 789777 1059123



9 789777 1059123